

صفحه	موضوع	صفحه	موضوع
۴۰	باب فی ما اذا بیع ثم یموت خیرته	۴۰	حتى یؤدی له الى رحله والادب فی ذلك
۴۱	باب من یسخر من غنایه او ارضاً من ربه او	۴۱	باب فی المشتري ستاً ما او دابة فوضع هذا لعل
۴۲	باب بیع الزرع بالطعام کیلا	۴۲	قبل ان یتبع
۴۳	باب بیع الخنثی باصله	۴۳	باب لا یبیع علی بیع اخیه ولا یسیر علی سوم اخیه
۴۴	باب بیع الخنثی بخرقه	۴۴	حتى یأذن له او یترك
۴۵	باب بیع الجار واکله	۴۵	باب بیع المزایده
۴۶	باب من اجری امره لکسار علی ما یتعارفون بینهما فی البیوع	۴۶	باب فی الخش ومن قال لا یجوز ذلك البیع
۴۷	والاجارة وللکمال والوزن الخ	۴۷	باب بیع الفرو وحمل الجبلة
۴۸	باب بیع الشریک من شریکه	۴۸	باب بیع الملامسة
۴۹	باب بیع الارض والدور والعروض مشأعاً غیر	۴۹	باب بیع المناذرة
۵۰	مقسم	۵۰	باب فی البائع ان لا یخلل الابل والمقبر والعبد
۵۱	باب فی ما اشترى شیاً غیره ببدله فله فرضی	۵۱	وکل حنکة
۵۲	باب فی ما اشترى مع الشریکین واهل الخرب	۵۲	باب ان شاء من المصرة فی حلیتها صاع من تمر
۵۳	باب فی ما اشترى من الخری وحبته وعقده	۵۳	باب بیع العبد لواق
۵۴	باب حلود المدينة قبل ان تدفع	۵۴	باب البیع والشراء مع النساء
۵۵	باب مثل الخنزیر	۵۵	باب هل یبیع حاضرهما بدفع أجره هل یعینه او
۵۶	باب لا یزاد فی ثمن المدينة ولا یباع ودکه	۵۶	یتصح
۵۷	باب بیع التصاویر التي لیس فیها روح ومساکیم	۵۷	باب من کره ان یبیع حاضرهما بدفع أجره
۵۸	من ذلك	۵۸	باب لا یبیع حاضرهما بدفع المسمومة
۵۹	باب تحريم القارة فی الخمر	۵۹	باب فی ما یمنی لربک ان وان سیده مردود الخ
۶۰	باب ثم من باع حراً	۶۰	باب من یمنی لثقی
۶۱	باب فی ما یمنی لربک علیه وسلم الیهود بیع الیهم	۶۱	باب فی ما یمنی لربک ان یمنی لثقی
۶۲	وهمه حین احلهم	۶۲	باب بیع التمر بالتمر
۶۳	باب بیع العبد والخیوان بالخیوان لیسیتة	۶۳	باب بیع التریب التریب الطعام بالطعام
۶۴	باب بیع الزمق	۶۴	باب بیع الشعیر بالشعیر
۶۵	باب بیع المدبر	۶۵	باب بیع الذهب بالذهب
۶۶	باب هل یسافر بالجاراة قبل ان یستبرئها	۶۶	باب بیع الفضة بالفضة
۶۷	باب بیع المدينة والاصنام	۶۷	باب بیع الذیاد بالذیاد فشاء
۶۸	باب من الکذب	۶۸	باب بیع المورق بالذهب نسیئة
۶۹	کتاب السلم	۶۹	باب بیع الذهب بالمورق یدابید
۷۰	باب السلم فی کل معلوم	۷۰	باب بیع المزاینة
۷۱	باب السلم فی وزن معلوم	۷۱	باب بیع التمر علی غیره من الخش والذهب والفضة
۷۲	باب السلم فی ما لیس عنده اصل	۷۲	باب تفسیر الغسار یا
۷۳	باب السلم فی الخش	۷۳	باب بیع الثمار قبل ان یتبدل وصلاحها
۷۴	باب لکفیل فی السلم	۷۴	باب بیع الخش قبل ان یتبدل وصلاحها
۷۵	باب لکفیل فی السلم	۷۵	باب فی ما یمنی لربک ان یتبدل وصلاحها ثم صابته
۷۶	باب لکفیل فی السلم	۷۶	عامة فهو من المنازع
۷۷	باب السلم فی کل معلوم	۷۷	باب بیع الثمار لکفیل

صفحة	باب	صفحة	باب
١١٥	باب الحوالة وهل يرجع في الحوالة	٩٩	باب السلم الى ان تنتج الناقة
١١٤	باب ذكاحال على ملى فليس له ذك	٩٩	كتاب لشفعة
١١٤	باب ذكاحال دين لبيت على رجل جاز	٩٩	باب الشفعة فيما يقسم
١١٨	باب ذكاحال في القرض والدون بالدين وخرها	١٠٠	باب عرض الشفعة على صاحبها قبل البيع
١١٨	باب قوله الله تعالى والذين عاهدت انما تكفوا قومه	١٠١	باب على الجوار اقرب
١٢١	نصيبهم	١٠١	كتاب الاجارة
١٢١	باب من تكفل عن ميت فبنا فليس له ان يرجع	١٠٢	باب في الاجارة استحجار الرجل الصالح
١٢١	باب حوار ابى بكر في عهد النبي صلى الله عليه وسلم	١٠٣	باب رعى الغنم على قراريط
١٢٢	وعقد	١٠٣	باب استحجار المشركين عند الضرورة واذا لم يوجد
١٢٣	باب لادن	١٠٣	اهل الاسلام
١٢٥	كتاب لو كالة	١٠٣	باب ذكاحال استحجار العبد له بعد ثلاثة ايام او بعد
١٢٥	باب في وكالة التبريك والتبريك في القصة وغيرها	١٠٣	نهر او بعد سنة جاز
١٢٥	باب ذكاحال المسكر جاز في دار الحرب او	١٠٣	باب لا حرج في الغزو
١٢٦	دار الاسلام	١٠٣	باب من استأجر احبيرا فبين له الاصل واليمين
١٢٦	باب لو كالة في الصرب والميزان	١٠٥	العمل
١٢٦	باب ذكاحال البصر والعي والوكيل شاة تموت وشيا	١٠٥	باب ذكاحال استأجر احبيرا على ان يقيم حائطا يري ثبات
١٢٦	يفسد زيج واصلح ما يمان عليه الفساد	١٠٦	يقض جاز
١٢٨	باب كالة الشاهد فالتائب جازة	١٠٦	باب الاجارة الى نصف النهار
١٢٨	باب لو كالة في قضاء الدين	١٠٦	باب الاجارة الى صلاة العصر
١٢٩	باب اذا وهب شيئا لوكيل او شفع قوم جاز	١٠٦	باب ثم من منع اجرا لا حرج
١٢٩	باب ذكاحال رجل ان يعطى شيئا لعمريين كمر يعطى	١٠٦	باب الاجارة من العصر الى الليل
١٣٠	فاعطى على ما ياتر فبنا الناس	١٠٦	باب من استأجر احبيرا فترك اجرة فعمل فيه للتاجر
١٣١	باب وكالة الامراء والامام في الكاح	١٠٨	قزاد ومن عمل في مال غيره فاستغفل
١٣١	باب ذكاحال رجل فترك لوكيل شيئا فاجاز به الموكل	١٠٨	باب من كبر نفسه ليعمل على ظهره ثم تصدق به واجرة
١٣٢	جاز وان اقضه الى رجل مسمى جاز	١٠٩	اشمال
١٣٢	باب ذكاحال لوكيل شيئا فاسد ابغعه مردود	١٠٩	باب اجرة المسمومة
١٣٢	باب لو كالة في الوقت ونقته وان يطعم صدقائه و	١٠٩	باب هل يجر الرجل نفسه من شرك في ارض
١٣٢	ياكل بالمعروف	١١٠	الحرب
١٣٥	باب لو كالة في الحدود	١١٠	باب ما يعطى في الرقبة على احياء العرب بفاقة
١٣٦	باب لو كالة في الدين وتعاهدا	١١٠	الكتاب
١٣٦	باب ذكاحال الرجل لوكيله ضعه حيث اراد الله وقال	١١٢	باب ضربة للعبد وقاه من ثلث الاماء
١٣٦	الوكيل قد سمعت ما قلنت	١١٢	باب خراج الحمام
١٣٦	باب وكالة الامين في الخزانة وغوها	١١٣	باب من كرم على العبد ان ينفق عنه من خيره
١٣٦	ما جاء في الحرث والمزارعة	١١٣	باب كسب النبي والاماء
١٣٦	باب فضل الزرع والفرس اذا اكل منه وقوله تعالى	١١٣	باب غسل الثعل
١٣٦	افزأتم ما تحرون الخ	١١٣	باب ذكاحال استأجر خادما
١٣٦	باب ما يحذر من عوا قبل الاشتغال بالة الزرع او	١١٣	الحوالات
١٣٦	مجازاة الحد الذي امر به	١١٥	

صفحه	موضوع	صفحه	موضوع
۱۳۹	باب من رأى ان صاحب الموضع أو القرية أحسن	۱۳۹	باب امتناع الكلب للحرف
۱۴۰	باب ما له	۱۴۰	باب استعمال القبر للزنا
۱۴۱	باب لا حلى لا لله ولا لرسوله صلى الله عليه وسلم	۱۴۱	باب اذا قال كفى مؤنة الفحل أو غيره وتلشد كنه
۱۴۲	باب شريك الناس سقى الدواب من كائنها	۱۴۲	باب قطع الشجر والفحل
۱۴۳	باب بيع الخطب والكلام	۱۴۳	باب
۱۴۴	باب القطائع	۱۴۴	باب المزارعة بالشرط ونحوه
۱۴۵	باب كتابا القطائع	۱۴۵	باب اذا المزارعة المستين في المزارعة
۱۴۶	باب جلب لابل على الماء	۱۴۶	باب
۱۴۷	باب رجل يكون له مراء شرب في حائطه ونخل	۱۴۷	باب المزارعة مع اليهود
۱۴۸	كتاب في الاستقراض واداء الديون والحجر	۱۴۸	باب ما يكره من الشر وط في المزارعة
۱۴۹	والثقلين	۱۴۹	باب اذا ربح مال قوم بغير اذ نهم وكاف في ذلك
۱۵۰	باب من اشترى بالدين وليس عند ثمنه وليس	۱۵۰	صلح لهم
۱۵۱	بجذوته	۱۵۱	باب اذا قال رب لا أرض اتركه صلى الله عليه وسلم وارض
۱۵۲	باب من اخذ اموال الناس يريد اءاء ما واثلا فيها	۱۵۲	الخراج ومزارعتهم ومعا صلتهم
۱۵۳	باب اداء الديون	۱۵۳	باب من ايجى رضا موانا
۱۵۴	باب استقراض لابل	۱۵۴	باب
۱۵۵	باب حسن التقاضى	۱۵۵	باب اذا قال رب لا أرض اتركه صلى الله عليه وسلم وكر
۱۵۶	باب هل يعطى اكبر من سنة	۱۵۶	اجلا معلوما لهما على تراخيها
۱۵۷	باب حسن القضاء	۱۵۷	باب ما كان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يولى بعضهم
۱۵۸	باب اذا قضى دون حقه او حله فهو جاز	۱۵۸	بعضا في الزراعة والتمرة
۱۵۹	باب اذا قاض وجازفه في الدين تمرا بتمرا وخيرة	۱۵۹	باب كراء الارض بالذهب والفضة
۱۶۰	باب من استعاد من الدين	۱۶۰	باب
۱۶۱	باب لصلاة حل من ترك ديناً	۱۶۱	باب ما جاء في الفرس
۱۶۲	باب مظل القى ظلم	۱۶۲	كتاب المساقاة
۱۶۳	باب لصاحب الحق مقال	۱۶۳	باب في الشرب وتول الله تعالى وجعلنا من الماء كل شئ
۱۶۴	باب اذا وجد ماله عند مفلس في البيع والقرض و	۱۶۴	حي الخ
۱۶۵	الوديعة فهو احق به	۱۶۵	باب في الشرب من رأى صدقة الماء وهبته ووصيته
۱۶۶	باب من أضر الغريم الى لغز ونحوه ولم ير ذلك	۱۶۶	جائزة مقسوما مكان او غير مقسوم
۱۶۷	مطلا	۱۶۷	باب من قال ان صاحب الماء احق بالماء حتى
۱۶۸	باب من باع مال المفسر والمعدم نفسه بين الغرام	۱۶۸	يردى
۱۶۹	او اعطا حتى ينفق على نفسه	۱۶۹	باب من خرب ثرا في ملكه لم يضمن
۱۷۰	باب اذا اقرضه الاجل مسمى او اجله في البيع	۱۷۰	باب المضمومة في البيتر والقضاء فيها
۱۷۱	باب لشفعة في وضع الدين	۱۷۱	بابا ثم منع ابن النبل من الماء
۱۷۲	باب ما ينهى عن اضاة المال وتول لله تعالى والله	۱۷۲	باب سكر الكائنها
۱۷۳	لا يجب لنفسه داخ	۱۷۳	باب شرب الكلى على كل الاستل
۱۷۴	باب لعبد راع في مال سيده ولا يبيع ولا يذنه	۱۷۴	باب شرب الكلى على الكلبين
۱۷۵	في المضمومات	۱۷۵	باب فضل سقى الماء
۱۷۶	باب ما يكره في الاغتنام من المضمومة بين المسلم		

صفحه	موضوع	صفحه	موضوع
٢٠٩	باب در احکام من ظلمه فلا رجوع فيه	٢٠٧	والبيود
٢٠٩	باب در اذن الله و احواله و لم يبين كرمه	٢٠٨	باب من رد امر السفيه و الصبيغ العقل ان لم يكن
٢١٠	باب در ثمن ظلمه شيئا من الارض	٢٠٨	محر عليه الامام
٢١١	باب در اذن انسان لاخر شيئا جاز	٢١٠	باب علامه المصوم يهدى في بعض
٢١١	باب قول الله تعالى و هو الد النحسام	٢١١	باب اخراج اهل المعاصي و المخصوص من البيوت بعد
٢١٢	باب در ثمن من خاصه في باطل و هو عليه	٢١١	المعرفة
٢١٣	باب در اخاه صغر	٢١٢	باب دعوى الوصى للميت
٢١٣	باب قصاص المظلوم اذا وجد مال ظالمة	٢١٢	باب التوق من تخشى معرفته
٢١٣	باب ما جاء في المسئلة	٢١٣	باب ربط و الحبس في الحرم
٢١٥	باب لا يمنع جراحه ان يفرز بحسبه	٢١٣	باب الملازمة
٢١٥	باب صلب خمر في الطريق	٢١٣	باب التقاضى
٢١٦	باب فنية الدور و الجلوس فيها و الجلوس على	٢١٣	كتاب في القنطرة
٢١٦	العصبات	٢١٥	باب ضالة الابل
٢١٦	باب لا بارى على الطرق اذا لم يتا ذبها	٢١٦	باب ضالة الغنم
٢١٦	باب مائة الاذى	٢١٦	باب في المروجه صاحب القنطرة بعد سنة
٢١٦	باب من عقل بغيره على البلاط او باب المسجد	٢١٨	باب في اوجن خشية في الجرا و سوطا و نحوه
٢١٦	باب لو قوت و النول عند سباطة قوم	٢١٨	باب في اوجن خمر في الطريق
٢١٦	باب من اخذ الفصن و ما يؤدى الناس في الطريق	٢١٩	باب كيف تعرف لقطعة اهل مكة
٢١٦	باب في اختلافوا في الطريق الميتة	٢١٩	باب لا تختب ماشية بعد نفيان
٢١٦	باب في المني فبدا ان صاحب	٢١٩	باب في اوجن صاحب القنطرة بعد سنة رد عايد لانها
٢١٦	باب كسر الصليب قتل الخنزير	٢١٩	ودعية ضده
٢١٦	باب هل تكسر الدنان التي فيها الخمر و تخرق	٢١٩	باب هل ياخذ القنطرة ولا يدها تضع حتى لا ياخذها
٢١٦	الزقاق الخج	٢١٩	من لا يستحق
٢١٦	باب من قاتل دون ماله	٢١٩	باب من هرب القنطرة و لم يبق فيها الى السلطان
٢١٦	باب في كسر قصعة او في الغيرة	٢١٩	باب
٢١٦	باب اذا هدم حائط فليبين مثله	٢١٩	كتاب المظالم
٢١٦	باب لشركة	٢١٩	في المظالم و القصب
٢١٦	باب ما كان من خليطين فانهما لا يجان بينهما	٢١٩	باب قصاص المظالم
٢١٦	بالسوية في الصدقة	٢١٩	باب قول الله تعالى الا لعنة الله على الظالمين
٢١٦	باب قسمة الغنم	٢١٩	باب لا يظلم المسلم المسلم ولا يسله
٢١٦	باب لقرآن في التمر بين الشركاء حتى يبتا دن	٢١٩	باب عن اخاف ظالما او مظلوما
٢١٦	احكامه	٢١٩	باب نصير المظلوم
٢١٦	باب تقويم الاشياء بين الشركاء بقيمة عدل	٢١٩	باب لا استثمار من الظالم
٢١٦	باب هل يقرع في القسمة و الاستقام فيه	٢١٩	باب عفو المظلوم
٢١٦	باب شركة القيم و هل الميراث	٢١٩	باب في ظلم ظالمات يوم القيامة
٢١٦	باب لشركة في الارضين و غيرها	٢١٩	باب لا لقاء و الحذر من دهوة المظلوم
٢١٦	باب في انتم الشركاء الدورا و هيا فليس لهم	٢١٩	باب من كانت له مظلة عند رجل فلهما له
٢١٦	رجوع ولا متعة	٢١٩	هل بين مظنته

صفحہ	باب	صفحہ	باب
۲۵۸	باب لا شریک فی الذمب الغنۃ وما یؤی ینہ	۲۵۸	باب لا شریک فی الذمب الغنۃ وما یؤی ینہ
۲۵۹	باب مشارکۃ الذی والمشرکین فی المزارعۃ	۲۵۹	باب مشارکۃ الذی والمشرکین فی المزارعۃ
۲۶۰	باب شریکۃ فی الطعام وحیز	۲۶۰	باب شریکۃ فی الطعام وحیز
۲۶۱	باب شریکۃ فی الرقیق	۲۶۱	باب شریکۃ فی الرقیق
۲۶۲	باب لا شریک فی الہدی والبدن واذا اشترک	۲۶۲	باب لا شریک فی الہدی والبدن واذا اشترک
۲۶۳	الرجل فی ہدیہ عبد ما ھدی	۲۶۳	الرجل فی ہدیہ عبد ما ھدی
۲۶۴	باب من عدل عشر من الغنم جزدور فی القسم	۲۶۴	باب من عدل عشر من الغنم جزدور فی القسم
۲۶۵	کتاب فی الرمن فی الحضر	۲۶۵	کتاب فی الرمن فی الحضر
۲۶۶	باب من رمن درمہ	۲۶۶	باب من رمن درمہ
۲۶۷	باب رمن السلاح	۲۶۷	باب رمن السلاح
۲۶۸	باب رمن مرکوب ومحلوب	۲۶۸	باب رمن مرکوب ومحلوب
۲۶۹	باب رمن عند الیہود وغیرہم	۲۶۹	باب رمن عند الیہود وغیرہم
۲۷۰	باب اذا اختلف الراہن والمرتهن ونحوہ فالبیعۃ	۲۷۰	باب اذا اختلف الراہن والمرتهن ونحوہ فالبیعۃ
۲۷۱	علی المدعی والبدن علی المدعی علیہ	۲۷۱	علی المدعی والبدن علی المدعی علیہ
۲۷۲	فی العتق وفصلہ وقولہ تعالیٰ فک رتبۃ الخ	۲۷۲	فی العتق وفصلہ وقولہ تعالیٰ فک رتبۃ الخ
۲۷۳	باب ای الرقاب افضل	۲۷۳	باب ای الرقاب افضل
۲۷۴	باب ما لیتحب من العتاقۃ فی الکسوف	۲۷۴	باب ما لیتحب من العتاقۃ فی الکسوف
۲۷۵	والآیات	۲۷۵	والآیات
۲۷۶	باب اذا اعتق عبد بین اثنتین او امة بین الشریکۃ	۲۷۶	باب اذا اعتق عبد بین اثنتین او امة بین الشریکۃ
۲۷۷	باب اذا اعتق نصیباً فی عبد ولیس لہ مال استغنی	۲۷۷	باب اذا اعتق نصیباً فی عبد ولیس لہ مال استغنی
۲۷۸	الصدیق یدعی شقوق علیہ علی نحو	۲۷۸	الصدیق یدعی شقوق علیہ علی نحو
۲۷۹	الکتابۃ	۲۷۹	الکتابۃ
۲۸۰	باب لخطا والنسیان فی العتاقۃ والطلاق و	۲۸۰	باب لخطا والنسیان فی العتاقۃ والطلاق و
۲۸۱	نحوہ	۲۸۱	نحوہ
۲۸۲	باب اذا قال عبد ھو ھو ونزی العتق او الاشھاد	۲۸۲	باب اذا قال عبد ھو ھو ونزی العتق او الاشھاد
۲۸۳	بالعتق	۲۸۳	بالعتق
۲۸۴	باب ام الولد	۲۸۴	باب ام الولد
۲۸۵	باب بیع المدر	۲۸۵	باب بیع المدر
۲۸۶	باب بیع الولاء وھبتہ	۲۸۶	باب بیع الولاء وھبتہ
۲۸۷	باب انما اسر لنحو الرجل ادعہ هل یفید ادى اذا	۲۸۷	باب انما اسر لنحو الرجل ادعہ هل یفید ادى اذا
۲۸۸	کان مشرکاً	۲۸۸	کان مشرکاً
۲۸۹	باب عتق المشرک	۲۸۹	باب عتق المشرک
۲۹۰	باب من ملک من العرب رقیقاً قوب وباع وجاع	۲۹۰	باب من ملک من العرب رقیقاً قوب وباع وجاع
۲۹۱	وفدی وسبی الذدیہ وقولہ تعالیٰ ضرب اللہ مثلاً	۲۹۱	وفدی وسبی الذدیہ وقولہ تعالیٰ ضرب اللہ مثلاً
۲۹۲	عبد مملوک الخ	۲۹۲	عبد مملوک الخ
۲۹۳	باب فضل من ادب جاریتہ وعلیہا	۲۹۳	باب فضل من ادب جاریتہ وعلیہا
۲۹۴	باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لعلیہ	۲۹۴	باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لعلیہ
۲۹۵	باب انکم فاطمہم ما اکلون وقولہ تعالیٰ واعبدوا	۲۹۵	باب انکم فاطمہم ما اکلون وقولہ تعالیٰ واعبدوا
۲۹۶	ولا تشربوا بہ شیئاً الخ	۲۹۶	ولا تشربوا بہ شیئاً الخ
۲۹۷	باب العبد اذا احسن عبادتہ ونفع سیدہ	۲۹۷	باب العبد اذا احسن عبادتہ ونفع سیدہ
۲۹۸	باب کرامۃ الطاول علی الرقیق وقولہ عبد سے	۲۹۸	باب کرامۃ الطاول علی الرقیق وقولہ عبد سے
۲۹۹	او امتی	۲۹۹	او امتی
۳۰۰	باب اذا اتاہ خادمہ بطعامہ	۳۰۰	باب اذا اتاہ خادمہ بطعامہ
۳۰۱	باب لعبد راع فی مال سیدہ	۳۰۱	باب لعبد راع فی مال سیدہ
۳۰۲	باب اذا ضرب العبد للیجب الوجب	۳۰۲	باب اذا ضرب العبد للیجب الوجب
۳۰۳	فی المكاتب	۳۰۳	فی المكاتب
۳۰۴	باب ان من قد من ملوکہ	۳۰۴	باب ان من قد من ملوکہ
۳۰۵	باب مکاتب ونجومہ فی کل سنۃ نجس	۳۰۵	باب مکاتب ونجومہ فی کل سنۃ نجس
۳۰۶	باب ما یجوز من شروط المكاتب ومن اشترط شرطاً	۳۰۶	باب ما یجوز من شروط المكاتب ومن اشترط شرطاً
۳۰۷	لیس فی کتاب اللہ	۳۰۷	لیس فی کتاب اللہ
۳۰۸	باب استعانة المكاتب وسؤالہ الناس	۳۰۸	باب استعانة المكاتب وسؤالہ الناس
۳۰۹	باب بیع المكاتب اذا رضی	۳۰۹	باب بیع المكاتب اذا رضی
۳۱۰	باب اذا قال المكاتب اشتري واقتنی فامشراہ	۳۱۰	باب اذا قال المكاتب اشتري واقتنی فامشراہ
۳۱۱	لذلك	۳۱۱	لذلك
۳۱۲	کتاب الہبۃ وفضلہا والتحریر علیہا	۳۱۲	کتاب الہبۃ وفضلہا والتحریر علیہا
۳۱۳	باب لقلیل من الہبۃ	۳۱۳	باب لقلیل من الہبۃ
۳۱۴	باب من استوجب من اصحابہ شیاً	۳۱۴	باب من استوجب من اصحابہ شیاً
۳۱۵	باب من استغنی	۳۱۵	باب من استغنی
۳۱۶	باب بمول ہدیۃ الصید	۳۱۶	باب بمول ہدیۃ الصید
۳۱۷	باب بمول الہدیۃ	۳۱۷	باب بمول الہدیۃ
۳۱۸	باب من اھدی الی صاحبہ ونحری بعض نساءہ	۳۱۸	باب من اھدی الی صاحبہ ونحری بعض نساءہ
۳۱۹	دون بعض	۳۱۹	دون بعض
۳۲۰	باب ما لیرد من الہدیۃ	۳۲۰	باب ما لیرد من الہدیۃ
۳۲۱	باب من رأى الہبۃ الغائبۃ جازتہ	۳۲۱	باب من رأى الہبۃ الغائبۃ جازتہ
۳۲۲	باب المكافاة فی الہبۃ	۳۲۲	باب المكافاة فی الہبۃ
۳۲۳	باب الہبۃ الولد واذا اعطی بعض ولدہ شیاً لہ	۳۲۳	باب الہبۃ الولد واذا اعطی بعض ولدہ شیاً لہ
۳۲۴	یحز حق یعدل بھم ویعطی الاخرین مثلاً الخ	۳۲۴	یحز حق یعدل بھم ویعطی الاخرین مثلاً الخ
۳۲۵	باب الاشھاد فی الہبۃ	۳۲۵	باب الاشھاد فی الہبۃ
۳۲۶	باب ہبۃ الرجل لامرأۃ والمرأۃ لزوجہا	۳۲۶	باب ہبۃ الرجل لامرأۃ والمرأۃ لزوجہا
۳۲۷	باب ہبۃ المرأۃ لغير زوجہا وحقیقۃ اذا کان لہا	۳۲۷	باب ہبۃ المرأۃ لغير زوجہا وحقیقۃ اذا کان لہا
۳۲۸	زوج	۳۲۸	زوج
۳۲۹	باب بمن یبدأ بالہدیۃ	۳۲۹	باب بمن یبدأ بالہدیۃ
۳۳۰	باب من لم یقبل الہدیۃ لعلة	۳۳۰	باب من لم یقبل الہدیۃ لعلة
۳۳۱	باب اذا وھب ہبۃ او وھب ثم مات قبل ان یصل	۳۳۱	باب اذا وھب ہبۃ او وھب ثم مات قبل ان یصل
۳۳۲	الیہ	۳۳۲	الیہ

رضي الله عنهما ابني هذا سيد لعل الله ان يصلح به بين
تسعين عظيمتين

٣٣٣

باب هل يشير الامام بالصليح

٣٣٥

باب فعمل الاصلاح بين الناس والعدل بينهم

٣٣٥

باب اذا اشد الامام بالصليح فابى حكمه عليه بالحكم

٣٣٧

العين

باب للصليح بين الدماء واهحاب الميراث والمجازاة

٣٣٧

باب للصليح بالدين والعين

٣٣٨

كتاب الشر وط

٣٣٨

باب ما يجوز من الشر وط في الاسلام والاحكام

٣٣٨

والمباينة

٣٣٨

باب اذا باع متحلا فدارت

٣٣٩

باب الشر وط في البيع

٣٣٩

باب اذا اشترط البائع ظهور الدابة الى مكان مسمى

٣٣٩

جاء

٣٤١

باب الشر وط في المعاملة

٣٤١

باب الشر وط في المهر عند عقد النكاح

٣٤٢

باب الشر وط في المزارعة

٣٤٢

باب ما لا يجوز من الشر وط في النكاح

٣٤٢

باب الشر وط التي لا تحمل في المردود

٣٤٢

باب ما يجوز من شر وط المكاتب اذا رضى بالبيع

٣٤٢

على ان يعق

٣٤٢

باب الشر وط في الطلاق

٣٤٢

باب الشر وط مع الناس بالقول

٣٤٥

باب الشر وط في الوكالة

٣٤٥

باب اذا اشترط في المزارعة اذا شئت اخرجتك

٣٤٥

باب الشر وط في الجهاد والمصالحاة مع اهل الحرب

٣٤٥

وكنايته الشر وط

٣٤٥

باب الشر وط في القرض

٣٤٦

باب ما يجوز من الاشتراط والتنبأ في الاقرار

٣٤٦

الخ

٣٤٦

باب الشر وط في الوقت

٣٤٦

كَذَلِكَ يُحْتَبِئُكَ وَيُعَلِّمُكَ وَيُفَلِّحُكَ

الجزء الرابع
من كتاب رشاد السارى
لشكره صحيح البخارى
للعلامة البيهقى والفاضل
اللوزى على محمد بن محمد الخطيب
القسطاني رحمه الله

في المطبع المطبوع في المطبع المطبوع
في المطبع المطبوع في المطبع المطبوع

شرح القسطاني على البخاري

الترجمة

كتاب البيوع

جميع بيع وجمع كذا قالوا البيوع بيع الدين بيع المنفعة والعين والفسد وبيع ذلك هو للغة المبداءة لفظاً وليس كذلك
 ان النسيأ المأجور من باعه + والشئ ليس لبيعه تجار
 يعنى اشتراؤه ويطلق النسيأ أيضاً على البيوع نحو شئ بشئ غير نسيأ وسمى البيوع لان الباع يملك ما به المشتراة العقد والمكسب
 صفقة لان أصل النسيأ يكون بصفة يده على يد صاحبه لكن يكون البيوع مأخوذاً من الباع لان البيوع في الدين الباع واكتفى منه
 بعتا شئ بالضم اي بعهوداً فاسته بالبيع واسم الفاعل من باع بانهم بالضم بتركة الحرف اسم للمفعول وبيع واصلاً وجمع مبيع قبل الله
 فحذف من بيع وادفعول لمزادهما وهي بالفتح وقال لا تخش الخوف ويمن الفعل وهم من سكتوا الياء ما فاعلها كذا على الخوف كذا
 فأنقضت ثم ابدلوا من النسخة كسرة للياء التي بعدها فتحة الياء والقلب الواو كما انقلب اميراء وكسرة واللام واو الخوف
 حتى قول لا تخش قيس والبيع في الشرح ما ذكرنا من اقبل للتخفيف من قابل للتعريف مع الاحتياج الى القول على الوجه الذي ذكرنا
 فيه وحكمته منظر العاشر وبقا العاشر لان حاداً ان شاء الله تعالى بما يده صاحبه فكلما قد لا يميز لها لا يميز للعامة و
 لا للفقير والشارع وقتا ما العاشر والعاشر نظام العاشر وغير ذلك نفى تشريع البيوع وسيلة الى بلوغ الغرض من خير جزو
 شريطة المثل كغير المعاملة بالاعباد اذ هي ظاهرة واما غيرها فالحاح لان شئ منه متاخراً عن شئ منه وكل والشارع هو الذي
 البعثة مقدمة قبل كتاب في الفروع وهو مخوذة عنه كذا في دفتر قول الله عز وجل بالجو عطف على المجرى السابق وحل الله البيوع
 وحرر الى ما كلفه الله اجرة التي لا يقوله اكلان ياكلون الرأ لا يقومون كما هو ايقومون ولا يقبله الشيطان من المثل اعني بيعهم
 اعترضوا على حكم الله فقال البيوع مثل الذي اذا كان المأجور ما لا يدين ويكون البيوع كذلك به الله عليهم بقوله اصل البيوع هو
 الرأ واللفظ لفظ العموم فيبدأ كل بيع فيقتضي باعاً بالجميع لكن قد نزع الشارع بيعاً اخر وهو ما نفعه كما في بيعه بجمع

بأبد الدليل على منعه وقال ما منّا الشاقيون في كذا المعرفة لمعنى في أصل اليوم كلها ما حاد كانت بعض الميادين
 الخاوين بغيره أبو الله عليه وسلم منه أو كان في حق من أبي عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم شيء في قوله
 بالجو عطف على سابقه ويجوز أن يراد أن تكون التجارة تجارة حاضرة تدبر ونهيكينكم استثناء من أواخر النكاح
 والتجارة الحاضرة كلها بما يقيد بوجوب واداءة تكليفهم كما علم إياها كيداً أي أن يتباينوا بآدابهم ولا بأس أن يكتبوا بعد على شرايع
 والنسب قاله الأبييض أوقال الشعبي لا يستثنى منقطعاً أي إذا كانت تجارة فأنها ليست بمأكل فإول هذه الآية لا يقيد على إباحة البيع
 للوجود آخرها على إباحة التجارة في اليوم الحلاله وسقطت الآية في رواية أبي ذر الوقت ابن عساكر باب حكام في قول الله
 اسقط ابن عساكر لفظ الباطن زاد وأعطى قبل قوله ما إذا قضيت الصلاة فمطروها فانتشر في الأرض لفتها
 حواشيكوا ويتبعوا من فضل الله في هذه المباحة بعد الخطر كان حل لك من مالك إذا صلى الجمعة انصرفت فتوقف على باب
 السجود قال الله ما جئت عتوك وصدقت فيفتك انتكرك استرقق فانتق من فضلك أنت خير للزقين وانه إلى ابن حاتم
 بعض السلف من باع وقتاً بعد صلاة الجمعة بكماله سبعين مائة وأدرك الله كثير إذا ذكر في جامع حواشيكوا كقول
 الصلاة لعكرك فظن غير الدين وإذا رأت التجارة واليهوا انفضوا إليها قبل تقديم اليها واليه فخذ فقل عليه لا تقرب قبل
 الزيادة في هذا التصور أن المولى من المصطفى قدوة للغير في إتيان حين تدمت هي لم يتقيا أو الغلاء والنهي صلى الله عليه وسلم
 غطت جميع الناس للعدل قدومها وأنظر في المأكل أنقش حلالاً وتركوا فأنما في العطية كان له في أوّل وجوب الجمعة حين
 كانت الصلاة قبل العطية مثل العيد كما رواه أبو داود في مسأله في ما عند الله من الثواب خير من الله وهو من التجارة
 وانه خير من الزقين من بكل عليه فلا تركوا ذكر الله في وقت في هذه الآية مشروحة البيوع من طريق حمور بن النضر الشمولة
 التجارة وأنواع التكسب لظفر إياه أبي ذر الوقت ابن عساكر إذا قضيت الصلاة فانتشر في الأرض ويتبعوا من فضل الله
 في أخوال السورة وفي أخرى لم يرد ذكره في قوله وذكر الله كبر العكرك فظن أنما إلى أخوال السورة وقول تعالى بالجو عطف على
 السابق كما كلوا أموالكم بغيركم يا أيها أهل الماريجع الشرح كالنصب إلى والقصد إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم
 استثناء منقطع أي لكن كون تجارة عن تراض غير منهي عنه أو قصد وكون تجارة وعن تراض صفة لجارة أي تجارة
 عن تراض المتعاقدين وتخصيص التجارة من الوجوه التي بها يحل تناول مال الغير كاله غلبه أوفق لذوي المروءات
 وقدر الكوفون تجارة بالتكسب على أن كان ناقصة وأضمار لا معنى إلا أن تكون التجارة والمجعة تجارة وبالسند
 قال حدثنا أبو اليهم أن الحكمين ناقروا لحدثنا شبيب وابن أبي حمزة عن الزهري عن محمد بن مسلم بن شهاب
 قال أخبرني أنا بأهريه بكتر الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بضمير أول بكتر من أكثر وأكثار و
 تقولون ما بال المتجاربين ولا أنصا كالمجربون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثل حديث
 إلى هريه وإن الخو في من ألبا أجرب كان يشغلهم صفاق بالأسواق بغيره المضاربة من يشغلهم مضاربة
 شغلها الشيء فلا يقال الجوهري ولا تغل أغلغى أي بالالف لأنه لغة حمية والصفاق بالصاد وسكون الفاء وبالف
 وقال الحافظ بن حجر وقع في رواية القابقي بالسین أي بدل المصد وقد قال الخليل كل ما دخل تحت قبيل الفاعل فالمرجع فيها
 لغتان سين وصاد قال في المصباح وتوله يشغلهم صفاق كان مقدماً وصفاق اسمها فان قلت قد منعوا في باب المبتدئ
 تقديم الخبر في مثل زيد فأمر فلا يلحق ألفاً هل مقتضاه منع ما ذكرته من أن حركات أجاب بأنه بعد دخول النون فيجوز
 نحو كان يقوم زيد خلفاً للقوم صورته في التسهيل انتهى المراد بالصفاق هنا التبايع لا هم كما لو ادّعى أنما يوافقوا بالالف
 امرته كما تفرع الميكان بالاملاها انما انقضت إلى الأيدي وللقبض بعم لها فادّعى انما انقضت لا كفت انقضت كما ملأ
 واستقرت كل يد منها على ما أراد كل واحد منهم من ملك صاحبه وهذا موضع الترجمة لا أنه وعرف زمانه صلى الله عليه وسلم

التي اخرجوه بعقبة بن ابي رباح فمأرأها عبد الرحمن المستطقي حتى لقي الله عز وجل اي مات ولا حقيقا كما في ظاهر الحديث
 جونا شقيق الوارث نسب الورث وان الشبهة وحكم القادة انما يمين ذالم يكن هناك اقوى منه كالغراش فلذلك لم يعين الشبهة
 لوجوده وهذا موضع الترجمة لان الحادثة روضة يقتضيان لا تعتد به صورة والشبهة يقتضية يقتضيان تحتوي على مشي كما ان المشي
 من وجه والخبر من اخر رواية مباحث هذا الحديث ان شاء الله تعالى عاها وقد اخرجها المؤلف في الفرائض ولا حكمه والوصايا
 وشرا للملوك من غيري وسلموا ونحوها المشاء في الطلاق وفيه قال حدثنا ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي قال حدثنا
 شعبه بن الجراح قال اخبرني بالافراد عبد الله بن ابي النعمان عن الحسين بن المهمل عن الفاء اخبره راء الكوفي عن المشي حكم
 عن عبد بن حاتم الطائي رضي الله عنه انه قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن رجل منكم سئل عن المشي حكم
 فسكون العين المهملة بعد الميم في الغنم فادعته الميم لان لا يشي عليه او عصارا شها محمد بن مسلمة عن ذي الصيدين بكراض فقال
 عليه الصلاة والسلام اذا اصابك من الصيدين فاحمل اكل واذا اصابك من الصيدين فاحمل اكل فقلت الصيدين فلا اكل
 منه فانه وقيد بفجر الواد وكذا في اخر رواية بنى موقوف وهو المقتول في محمد بن عمار او جبر فوجوه مستطقي رواية ابن عمار
 قوله فقلت يا رسول الله ارسلك على العلم واسمى الله فاحمل معه على الصيدين كلبا اخر له اسم عليه ولا اكل
 اليهما اخذ الصيدين قال عليه الصلاة والسلام ولا تأكل منه ثم لم يقل قوله انما سميت اي ذكرت الله على كلبك عندك
 ولم تسهر على كلبك لاخر ظاهره مع رواية التسمية حتى تركها هو او عبد الرحمن بن موقول ابن النظار من ذهب شافعية سنه ١٢٠٠
 البحث في خلاف ما ياب ان الشبهة الكتاب بن انا بعد كره لغيره سبعا من كتاب الرضوة ويا في الصيدين والذبا عن ان شاء الله تعالى
 مزيد ذلك بعون الله وقوته باب يتنزه بدم اوله اي عبيد في الكشف في ما يكره من الشبهة ما يكره قال حدثنا قبصة بن جعفر
 القادري عن ابن عقبة السواد قال حدثنا سفيان الثوري عن منصور بن وهب عن ابي النضر عن طلحة بن مضاربا في الكوفي عن انس
 رضي الله عنه انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم انما هو من سبغة بدم الميم وسكون السين المهملة ولفظا فاعل صيغة
 المفعول ولا في دم مستقولة بغير الميم وبعدها واو ساكنة ويا في مفعول بمعنى فاعل لقوته تعالى انه كان وعدا ما يابا وتيا والمحافظة
 ابن حجر الناية الا في الكرية ولا اخرى للائحة فقال عليه الصلاة والسلام لو كان ان تكون صيد في شئ من صيد لا كلبها
 فتركها تنزه كمال الشبهة وهو احتمال كونها من المصدرة والحديث رواه كوفيون وانجبه ايضا في المظالم وسلم في الدرر كوتوا
 في النقطه وقال حماد بن فتح الهاء وتشديد الميم بن منه ما وصله المؤلف في النقطه عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه قال اجعل تحتها ساقطة على الفريش تامه فانفعها كلبها ثم اشترى ان تكون صيد فاليها وقال ابن النضر
 المضارع استحضار الصورة الماضية وذكرها لما فيه من تبيين المحل الذي راي فيه الله وهو القراش باب من لم ير الوساو
 ونحوها وفي نسخة الوساو ونحوه من المشبهة بجمع مفعولة ونحو الشين المجعولة وتشديد الميم في المفعول و
 المستثنى من المشبهة بضم الشين الموحدة من غيرهم ولا بن عساكر المشبهة بجمع مفعولة وسكون الشين فمقتضى نوقية مفعولة
 وكسر الموحدة وفيه قال حدثنا ابو نعيم الفضل بن دكين قال حدثنا ابن عيينة سفيان عن الزهري عن محمد
 مسلم عن عباد بن قيس بن بشير الموحدة بعد الدين المفعولة عن عمه عبد الله بن زيد بن عاصم لما رآني قال اشكى
 الى النبي صلى الله عليه وسلم بضم الشين وكسر الكاف الرجل يعبد في الصلاة شيئا اي وسوسة في بطلان
 الوضوء يقطع الصلاة قال عليه الصلاة والسلام لا يقطعها حتى يسبح صوتا او يجيد دعاء فلا يزول بغير الطهارة
 بالشك بل يزول بغير الحديث وقال ابن ابي حفصة هو ابوسلمة محمد بن ابي حفصة مكية الجري مما وصله احمد بن
 في مسند عن الزهري ابن شهاب لا وضوء الا فيم واحد الربيع او سمعت النضر بن عاصم قال حدثني بالافراد ولا حقي
 والوقوع ثنا احمد بن محمد بن المقلد بن كلب الميم وسكون القاف الجعي بلسان العين المهملة وسكون الجيم الجري الغافظ
 قال حدثنا محمد بن عبد الرحمن الطفاوى بضم الطاء المهملة وتضعيف الفاء وكسر الواو قال حدثنا هشام

وهي طلبته الكلية من مناعته الهتمة مكاله فيه مشق وتقم فيه المرح في الوقت وكان هذا يقين داء ومظنون أو ان مثل
 ليس بجارة اطلاقا كما سلم الحسن على النور والجماعة لاهل الجاهل بغير فلان في كذا ادخله واختص في المعنى فقل كجاءه ليعقلا
 يشغلون عيال كقولهم ليعقلا وكلمة لا تشغلهم على هذا تنزل ترجمة الجارية فاما اراد بالجماعة وشاهاة فيها وادخله
 في البرزخية انه لا يتقيد بتخصيص النوع من البضاعة دون غيرها التقييد لا يشغل بالجماعة عن ذكره ليعقلا في هذا
 يقتضي الجماعة في البرزخية تها من بين سائر انواع الجماعات قال ابن بطال غير ان قوله تعاراجا لا يلزمهم تجارة ولا بيع عن كونه متكل
 فيه جميع انواع التجارة من الذرة والحب لا تسلم على الاية لكل تجارة بطريق العموم ولا تستغنى في فان التجارة والبيع
 فيها من المطلق كما من العام فان قلت كيف يتجه هذا ومن التجارة والبيع الاية وقم ذكر في سيا الفقه اجاب بان ترجمة الجارة
 مقتضية لاجل التجارة لا فيها وان المعنى ليعقلا وبيع لا يلزمهم عز كونه فان كل منهما اكد في سيا احيانا لا تسلم وقال
 قتادة كان القوم راى ليعقلا يبيعون ويتجرون ولكمهم اذا انا بهم اى عرض لهم حق من حقوق الله لحر
 تلههم تجارة وكما يجرى ليعقلا ليعقلا وخرضا وملاذ جاعها عن ذكر الله حتى يؤذوه الى الله عز وجل الله
 هو عاقبتهم ورازمهم فيقومون طاعته ومراة وعقبته على مرادهم وقال ابن بطال ورايت في تفسير الاية قال كونه ليعقلا
 وخرابين فكان احدهم اراد ان المظنة او غرض لا شغل ليعقلا من الغزاة ولو لم يعقلا المطرقة ورمى بها وقام الى الصلاة وهذا
 قال في الفقه لواءه موصولا على قتادة ثم روى بن جرير وابن جرير ما ذكره ابن كثير في تفسيره عن ابن عمر انه كان في السوق فقيمت الصلاة
 فاعلقوا سوايتهم ودخلوا المسجد فقال ابن جرير ثم زلت الاية وعزاه في فخر المبارى تقريره عبد الرزاق وانه قال حدثنا ابو
 النبيل الضحاك بن غنم عن ابن جريح عبد الملك بن عبد العزيز المكي قال اخبرني بالافراد عمرو بن دينار ^{اليعقلا}
 المكي عن ابي المنهال بكسر الميم وسكون النون اخبره كونه عبد الرحمن بن مطعم الكوفي قال كنت تجر في السوق ومعه كذا
 بالذهب الفضة بالفضة او اخبره ما كثر فيها كنت يدين ارقم كذا نص في الكوفي رضى الله عنه فقال قال النبي
 صلى الله عليه وسلم قال البخاري وحده بالتوحيد الفضل بن يعقوب روى عن بعض الرواة بعد ما جمع ابو الصبيان
 الخبر اذ الحافظ قل حدثنا الجراح بن محمد الاوراق الترمذي الاصل سكن المصيبة قال ابن جريح عبد الملك بن
 بالافراد عمرو بن دينار وعامر بن مصعب بهم الميم في العيين انهما سمعا ابا المنهال عبد الرحمن بن مطعم يقول
 سألت البراء بن عازب زيدا بن ارم عن الصوف سقط لفظا بن عازب فقال لا انا جريح بن
 عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألتنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصرف
 فقال ان كان يدا بيدى متقابلين في المجلس فلا بأس به وان كان لسانا بفتح النون ليس بالمعصية مسدودا
 ولا في دهن الحموى والمستحب شيئا بكسر الميم ثم مشاة تحتية مسكنة مضموز اى متاخرا فلا يصح اشتراط القبض
 في الصنف عليه واما الاختلاف في الفاضل بين المجلس الواحد شيئا ذلك ان شاء الله تعالى في محالها وموضع الترجمة قوله وكذا
 ما جرح بن عبد الله صلى الله عليه وسلم واخرج المؤلف الطبراني الثانية بنزل رجل لاجل زيادة حامي مصعب عشرين دينارا في يده
 ابن جريح عنها عن ابي المنهال المذكور ليس له امر من مصعب الجاهل سؤده الموضع الواحد وكذا لو لم هذا الخد في البيوع
 النبي صلى الله عليه وسلم في البيوع ولذا النساءى باب باحة الخروج في التجارة وفي التعليل اى لاجل التجارة لا لغيرها
 لمسكوبها انضم وقول الله تعالى بالجر عطف على سابقه فانتشر في الارض ابتغوا من فضل الله اطلاقا
 عليهم واخبره من جعل له مريعا لخط لباة كما في قوله تعالى واذا حللتم فاصطادوا ولا يقعوا من فضل الله هو طلب
 وسقطه لى عسائرا بنى ذر ابتغوا من فضل الله وبه قال حدثنا بالجمع ولا يبيح محمد بن سلام بتخفيف الاخرين
 اليكندى بكسر الميم وسكون المعجمة وفيه الاخر في قال اخبرنا ابن جريح عبد الملك قال اخبرني بالافراد عطاء
 بن محمد بن جريح الميم وسكون المعجمة وفيه الاخر في قال اخبرنا ابن جريح عبد الملك قال اخبرني بالافراد عطاء

الفرق في تفسيره وعبد بن حنيد من وجه آخر ثم يقول انما سكن الميم وتقرئها الميم اي تشق السفن الزم السفن على السفن
ونصب الجرح على المعنوية كذا في فرع البرقية قال عياض وهو رواية لاصيل وهو الصواب يدل له قوله تعالى واخبر فيه اذ جعل في
السطح قال الخليل غرقت السفينة الزم اذا استقبلته وقال ابو عبيد وغيره وهو شقها الماء وعلى هذا فالسفينه رفع على القاء
ولا في دربان عساكر من الزم وفي نسخة قال عياض هي لا كذا في السفن بالنصب الجرح بالزم على القاء عليه لا في الزم على القاء
السفينه في القابل ولا دار ولا في الزم في السفن بالنصب الجرح على المعنوية ولا في در الزم شيئا من السفن برفع الجرح
على القاء عليه الا القاء العظا من الزم بها بلا من المستثنى منه لا منه مني ولا في در لا القاء العظا بالنصب بها على
الاستثناء وقال الميث بن سعد كما مر حديثي بالترديد جعفر بن ربيعة بن شرجيل بن حسنة الميم عن عبد الرحمن
ابن هوزة كرهه عن ابي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ذكر رجلا من بني اسرائيل
خبرني في الجرح في دار الجرح فقص حاجته وساق الحديث واتي بجملة في الكفالة ان شاء الله تعالى وسبق في كتاب الزم
في بابي البتة من الجرح في الصورة العتيق ايضا واظنه انه ذكر رجلا من بني اسرائيل سال بعض بني اسرائيل ان يسلفه الف دينار فقال
لله خبرني في الجرح فوجدت كتابا فلفه خشبة فقرأها فادخل فيها الف دينار فخرج بها في البحر فخرج الرجل الذي كان اسلفه فادابا
فاخذها كحل حطب فذكر كمال الحديث فلما اشترها وجدا المال والرجل المقراض هو البياض ثم ناقه الحافظ بن حجر في المقدمة
عن كتاب الصحابة فيهم في الربيع الجيزي فيه بحث ياتي ان شاء الله تعالى في الكفالة وهذا الحديث قد وصله الاسماعيلي وكذا
هو موصل عند المؤلف في رواية في دعوى المستعفي حيث قال حدثني بالافراد عبد الله بن صالح كاتب الليث قال
حدثني بالافراد ايضا الليث بهذا الحديث وافاد في نسخة الماري ان هذا ثابت في رواية ابي الوقت ايضا وقال صاخر
الاعم وفي بعض النسخ تقديم ذلك على قوله وقال الليث يعزى ذلك لرواية الحموي ولكن الصواب ان يكون مخرجا فان الجرح
لوحجرج عن عبد الله بن صالح كاتب الليث في الجامع مسندا واخرنا بالافراد مسلو كما ان الجرح استشهد به في موضع هذا معنى في
ابي زمان ما قاله الماري عن الليث فانه من عبد الله بن صالح كاتب الليث في الاستشهاد والتجني وجه تعلقه بالافراد
ظاهر من جهة ان شرع من قبلنا شرع لما اذا المراد في شهادته ما ينضه كاحيا اذكر كرهه صلى الله عليه وسلم مقداره او في سياق
على فاعله وما اشبه ذلك ويحتمل ان يكون مراد المؤلف بايراد هذا ان دكوب البحر لم يزل متناغما لوفنا من قديم الزمان
يحل على اصل كالباحه حتى يدل على المنع والحديث ياتي ان شاء الله تعالى في الكفالة والاستقراض والقطعة والشرط
وكذا في نسخة الجرح في القطعة هذا باب بالتبين وادار او تجارة او الجرح انقصوا اليها وقوله جل ذكره رجال
لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وقال قتادة كان يقوم اى الصحابة يتجرون ولكنهم كانوا اذا اناهم حتى
من حقوق الله غروجل الجرحهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله حتى يودوه الى الله كذا في رواية كل معاذ في قوله
المستعفي وحده وسقط الخبر قال الخليل في نسخة في الكفالة فاسبق انتهى وسقط عند المستعفي في رواية ابو رلفظ بها
وعلى ذلك وسقط قوله عن ذكر الله وهذا العتيق قد سبق في باب التجارة في الفراء لم يلق عليه موصولا فلهذا قال حدثني
بالافراد ولا بن عساكر في الجرح هو ان سلاهم الليثي قال حدثني بالافراد من الحديث ولا بن عساكر في الجرح بالجمع كذا في
محمد بن فضيل مصر في غزو ان الضم الكوفي عن حصين مصر في ابن عبد الرحمن السلي الكوفي عن سالم بن ابي الجعد بنظر الجرح
وسكون لغير المصحة الكوفي عن جابر رضي الله عنه قال اقبلت عير وعن فضلي مع النبي صلى الله عليه وسلم الجمعة
اي ننظرها فانفضل لنا سى فقرتوا الا اثني عشر رجلا نصب في الباء على الاستثناء فنزلت هذه الآية واذا
نا و التجارة او ليعوا انقصوا اليها او تركوا كما في الخطبة هذه التي في سيق في باب التجارة في البروز كرهنا كذا في
لبعض المتن المسند باب تفسير قول الله تعالى انقصوا من طبائعتكم اي من حلاله او جادوه وعن جابر المار به التجارة
ولا في البيت كل واحد لغيره ان بطلان هو غلط وافاد في نسخة الماري ذلك في رواية الشافعي وبه قال حدثنا

الخفي الرهن في السلم في السلم العرفي الذي حوسم الدين بالدين فقال اي ابراهيم حدثني يا ابراهيم
 ابن زيد هو قال ابراهيم عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم اشترى طعاما في البصرة
 عاتمة ثمانية ثلاثين صاعا من شعير في احدى عشرة دراهما واربعة اشبار وفي مصنف عبد الرزاق وسنن ترمذي
 في صحيحه وهو ابو الشعير في مسند الشافعي في مصنفه الخطيب واه اليه حتى الى اجل ورهنة دراهم من حديثه الى المصنفين
 ينسج للرب قال ابو عبد الله محمد بن ابي بكر التميمي في كتاب الجوهرة ان هذه الدرهم هي ذات الفضول قيل انما له ربحه عند احد من
 العمى حتى لا يبقى لاحد عليه منه لواء منه وفي الحديث جواز البيع الى اجل ومعاملة اليهود وان كانوا ياكلون مال الربا كما اخبر
 عنهم وكفى بما يتهم وما اكل طعامهم ما اذن لنا فيه يا ابا عبد الله تعالى وفيه معاملة من يقين ان اكثر ماله حراما لم يرتقن ان لما اخذ
 حراما وجازا الرهن في الخصم ان كان في التنزيل متيقنا بالسفر في هذا الحديث ثلاثة من التابعين على نسق واحد لا عشت ابراهيم الا
 واخرجه المؤلف في البيوع والاستقراض والسلم والشركة والرهن واليهاد والمفاضة مسلم في البيوع وكذلك النساء واخرجه
 ابن ماجه في الاحكام وفيه قال حدثنا مسلم بن ابراهيم القاهري قال حدثنا حشاش بن خالد قال حدثنا قتادة
 ابن دعامة عن انس بن مالك السدي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال حدثنا حشاش بن خالد قال حدثنا قتادة
 ابن حوشب بنفرا الحاء والشين المعجمة بينهما واسنائة اخرى موحدة على ذلك وكما قال حدثنا اسباط بن محمد الهذلي وسكو
 السين المعجمة والموحدة وبهذا الف طائفة ابو اليسع بفتح التاء الفتحة والسين المعجمة البصري وليس له في هذا
 سوى هذا الموضع قال حدثنا حشاش بن خالد عن قتادة بن دعامة عن انس رضي الله عنه انه سئل النبي
 صلى الله عليه وسلم يجز شعيرة واهالة بكسر الهمزة وتفتيح الهاء كناية اما ان ذبيحت الشحم اكل ما يؤتد به اذ ذبحها
 او الدسم الى امد في المرة نسخة بفتح السين المعجمة وكسر الهمزة ونقر الحاء المعجمة اي متغيرة الزيادة من طول المكث
 وبني رغبة بالزاي ولقد رهن النبي صلى الله عليه وسلم دراهم من حديثي ذات الفضول بالمدينة عند
 يحيى بن عبد الله بن النعمان واخذ منه شعيرة ثلاثين صاعا عشريين واربعين ووسقا واحدا كما مر اهله ولا واجبة ان يحا
 قال انس ولقد سمعته عليه الصلاة والسلام يقول ما امسى عندنا محمد صلى الله عليه وسلم صاعا بتر
 وكما صاعا بتر تعميم بفتح العين والبراءى وال متعمة وان عندنا للتسع فسوة بنصب سبع اشبار والمرونية
 للتاكيد وفيه ما كان عليه الصلوة والسلام من القتل من الدنيا اخيارا منه وهذا من كلامه انما امرنا بالخير في سمعته النبي صلى الله
 عليه وسلم كما مرى قال ذلك لما من الدرع عند اليهودي مظهر السبب في شره الى اجل كذا قاله الحافظ ابن حجر واليه من هذا
 انه من كلامه قتادة وجعل الضمير في معناه لا نس لانه اخراج السلياق عن ظاهره بغير دليل انتهى وهذا قاله البراءى كما مر في كتابه
 له العيني متعقبه ابن حجر فقال لا وجه في حق البراءى انه عليه والسلموا قاله الكرماني كان في نسبة ذلك الى النبي صلى الله عليه
 وسلم نوع انهما لبعض الشكوى واطهر الفادة على سبيل المبالغة وليس ذلك يذكرك في حقه صلى الله عليه وسلم ورجل هذا
 الحديث كلهم يبرون سائة المؤلف هنا على لفظ اسباط وفي الرهن على لفظ مسلم بن ابراهيم مع ان طريق مسلم اهل بغداد
 كان اسباطية متالفا حاج الى ذكره عقب من يعضده ويقوى به ولا من عادت غاليا ان لا يذكر الحديث الواحد في موضعين
 واحد باب بيان فضل كسب الرجل وعمله ببدل هومن عطف الخاص على العام لان الكسب اعم من ان يكون بعل اليد او
 بغيره اياه قال حدثنا اسماعيل بن عبد الله الاذيني قال حدثني ابا حماد ابن ابي هيب عبد الله عن يونس بن يزيد
 الاذيني عن ابن شهاب عن ابن عمر بن مسلم الزهري قال حدثني ابا بوي ذر لوقت خبرك بالافراد فيها عرو قبل ان يدين الهوام ان
 عائشة رضي الله عنها قالت لما استخلف ابو بكر الصديق رضي الله عنه قال لقد علمت قومي قتلوا المسلوب
 ان حرفي بكسر المعجمة وسكون الراء بعد اذ اى جهة لسبب لم تكن تجز بكسر الجيم عن مؤنة اهلي وشعلت بضم النجمة
 مينا بالضم على بامر المسلمين عن اجتران فسميا كل الى بكر من هذا المال لانه لما شغل بالنظر في امور المسلمين

لكونه خلية احتاج ان ياكل هو واهله من بيت المال وقد دوى ابن سعد بان ساء ومول بجاله ثقاة قال لما استخلف ابو بكر
عمر الى السوق على رأسه ثوبان يجريهما فلقية عمر بن الخطاب ابو عبيد بن الجراح رضي الله عنهما فقال كيف تصنع هذا وتل
وليت امر المسلمين قل فسر ان اطعم عيال قالوا انقضت لك فقرضوا لك كل يوم شطالة فقيهان القدر الذي كان يتناوله رضي الله عنه
من الصلابة ويحترف للمسلمين فيه اى يجزى اموالهم وان يعطى المال لمن يجزىه ويجعل يومه للمسلمين في قلوبها
ياخذوا والمستحق والحموى والحقوى بسعة بدل الياه وهذا النوع منه فانه لا يجب على اهلها ولا تجوز اموال المسلمين
مؤتمنة لا تنالوا في بيت المال او المراء من اهلها فان نظروا في اموالهم وتميزوا من سائرهم وان اتموا والمضى يحاربهم يقال ان
الرجل اذا جازى على خير وشرف مطابقة الحديث لا لا رجعة من حديث ان فيه ما يدل على ان كسب الرجل بيده افضل فذلك
ان ابا بكر رضي الله عنه كان يجزى ان يكسب ما يملكه ثم لما شغل بامور المسلمين حين استخلف لم يكن يفرغ من الاجرة انما
يجزى للمسلمين انه يفتد عن تركه لا كسب الا هذه فلو كان الكسب بيده افضل لم يكن يفتد وقد صوب لنورى ان يطلب
الكسب كان يجعل اليد هذا الحديث وان كان ظاهره انه موقوف لكنه بما اقتضاه من تركه لم يكن يفتد وكان يفتد
اهله بغيره كما قاله فقال الصحابي نعم كذا روى عنه عليه السلام وعنه عن ابي عبد الله عليه السلام قال حدثنا عبد الله
ابن يزيد عن حماد بن عيسى عن ابي عبد الله عليه السلام قال حدثنا ابي عبد الله عليه السلام قال حدثنا ابي عبد الله عليه السلام
قال حدثني ابا عبد الله عليه السلام قال حدثنا ابي عبد الله عليه السلام قال حدثنا ابي عبد الله عليه السلام قال
عنه كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يعملان لنفسهم بغيرهم العبيد تشد يد الميم جمع مال و
كان ولا يدي ودينهم عاكره كان بالفا يكون لهم ازواج جمع دينهم وهو اكثر من ارباح خلافا لما يقصيه كلام
الصحيح وذلك ان فيه والرجوع واحدة الواح والايح وقد جمع على الواح كان اصلها الواو اذ امر الله تعالى وكان
شائنة وانها صيرت فيهم ليكون لهم اذ احرق في غل ونصب خبيكان وغيره يكون المضاعفة استحضار المال حتى اذ اذ اذ
الاستمرار في قيل لهم لو اخشتم لذهبتم فكم تذاكروا في الكريمة واولاى الحديث المذكور هما اقرضتم
لمهنة وتشديد الميم بن يحيى بن دينار الشيباني البصري عن هشام عن ابيه عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها
وقال هما من اهل الدار هما وقد فضلوا بغيرهم في مستخرج من طريق هدية عنه بلفظ كان القوم خذوا انفسهم
فكانوا يروحون الى الجمعة فأمرهم ان ينزلوا به قال حدثنا ابراهيم بن محبوب بن زيد القمي القرطبي الرازي الصغير
اخبرنا اعمس بن يونس الصمد واستطاع لوى في الوقت ابن عسكر بن يونس عن ثور بالمشقة ابن زيد
الكلاعي الحمصي انفقوا على تنبته في الحديث لكنه كان قدنيا فاخرجه من حصص فاخرجه من اهلها فاحل منها الى القدر
وقد امدت المدينة انتهى النسخ عن عائشة وقال ابن عشرين كان يحاكي قوميا لون من على كنهه كان لا يسب قد احببه لهما
وكان الثوري يتواخذه واعنه عن خالد بن معدان بنجر الميم وسكون الدين المهمة بعد ما طار حيلة وبعد ذلك
نوع الكلاعي كان يسجى في ايام الجاهلية عن المقدس من كسب الميم وسكون القادس من معدن كسب كنهه
رضي الله عنه عن رسول الله وكابى في الوقت ابن عسكر بن يونس الذي صلى الله عليه وسلم انه قال ما
اكل احد طعاما او شرب لا شاعى ما اكل احد من بني ارم طعاما قط خيرا بالنصيال في المصارح يجعل ان يكون صفة
لمصدق واحد اى كلابه من ان ياكل من عمل يده فيكون اكل من طعام ليس من كسب يده من الفضل على كسبه
يد وهو واحد وعين ان يكون صفة لمعدن ما فتحنا من اى تاويل ايضا ذلك لان الطعام في هذا التركيب مفضل على غيره من اكله
من عمل يده بحسب الظاهر وليس الرزق يقال في تاويله الحرب المصدري وصدة بمعنى صدة من عمله المتعول من ما كونه من عمل يده
فأما وعنه كسبه على جبار لم يفر على ان يخدمه بغيره اى هو خير قوله من عمل يده باه اذ اذ وعنه كسبه على يده بالثنية
وجها المحيية فما فيه من ايهال النفع الى الكاسب الى غير ذلك والاسلامه عن البطالة المروية الى الفضول لكثرة النفس بهو بالتعفف

عن السوال وان نبى الله داود عليه السلام كان يأكل من عمل يدي كما في الذروع من الخبز ويبيعه لقوته ومن
داود المذكور ان اقتضاه في كله على ما يعمل بيد المرء من الحاجة لانه كان خليفة في الارض انا التقي الاكل من طريق الاصل
اوره النبي صلى الله عليه وسلم قصة في مقام الاحتياج لها على ما تقدمه من ان خير الكسب عمل اليد وقد كان نبينا صلى الله عليه
وسلم يأكل من عهده الذي يكسبه من اموال الكفار الجاهل وهو اشرف مما سب على الاطلاق لما فيه من اعلاء كلمة الله وخلافة
كلمة اعدائه والنفع الاخرى به قال حدثنا يحيى بن مكي عن عبيد بن النخعي المشهور بنعت قال حدثنا عبد الرزاق بن
ابن افعه الحميري الضعيف ثقة ما فقه شير عني في اخر عرسه فقيل وكان يتشيع وقد اتهمه الشيعة في جملة حديث من سمع منه
قبل الاختلاف وقال ابن معين كان عبد الرزاق اثبت في حديث عمر بن دوي له الجماعة قال اخبرنا معمر بن راشد عن همام بن منبه
بكر الموحدة المشقة قال حدثنا ابو هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان داود عليه السلام
لا يولى يوم الوقت ابن عساكر ان داود النبي عليه السلام كان لا يأكل الا من عمل يده مريم في الحرة غلات الذي قبله وعوط بن
من حيث يأتي ان شاء الله تعالى ترجمه داود بن حارث الاثنياء وقع في المستند عن ابن عباس بسند رواه كان داود رزاد او كان
او حرا او كان نوح بن جابر او كان ادريس خياط او كان مورا حيا وفيه ان المتكسب يقدح في المؤكل به قال حدثنا يحيى بن بكير
المحدث مصنف قال حدثنا الليث بن سعد الهام عن عجيل بن عيسى بن العيينة بن خالد بن عيسى بن شهاب الزهري
عن ابن عبيد بن الصامت عن غير اخذته مولى عبد الرحمن بن عوف انه سمع ابا هريرة رضي الله عنه يقول قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفتح الارض قال الزكفي على جواب قسمه قد قال النبى الدمايين يقول كذا كذا
لا يبر ولا يقدح يوجب طلب حد كذا خرمه بضم الحاء المسئلة يسكن الراء المجع نعيمها على ظهره ليس بها على
وتصدق خير من ذلك كسبه بن عساكر خيره من ان يسأل احد فيعطيه او يئمه بصحب لغول جوارا للطلب
ولا يخفى ما في ذلك من السوال مع ما يضاف الى ذلك من العلم الحرمان وهذا الحديث قد مضى في الزكاة في باب تولي الله تعالى
الايمان الناس الحان اورد به قال حدثنا يحيى بن مكي المشهور بنعت قال حدثنا وكيع هو ابن الجراح الرواسي بضم الواو وحمزة
ثم عملة الكوفي قال حدثنا هشام بن عمار عن الزبير بن العوام عن ابيه حمزة عن الزبير بن العوام رضي الله عنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفتح الارض لحد كذا لحد كذا لحد كذا لحد كذا لحد كذا لحد كذا لحد كذا لحد كذا
الفسى اخذ الجبل للاقطاط كذا بن عساكر ان دمر من اخموى والمستعمل خبره من ان يسأل الناس به قال باب استعباد
السهولة ضد الصعوبة والسماحة اي الجود والسماحة في الشراء والبيع وقول الخائفان جبر السهولة والسماحة مستقار بان
في المتن لم يطفن احد على اخبر التاكيد للنفي تعقبه اليقين بانها مستقار في اصل الوضع فلا يصح ان يقال من التاكيد النفي لان
التاكيد النفي ان يكون المؤكدا والمؤكد لفظا واحدا من مادة واحدة كما عرفت في موضعه ومن طلب حقاؤه ممن عليه فليطلبه
منه حال كونه في ذلك بن عساكر في نسخة عن عفاق بن بقر الدين الكوفي قال لعل هذا القدر اخرج الترمذي ابن ماجه وابن جابر
من حديث نافع عن ابن جابر فاشتهه فرموا باللفظ من طائفة ان يطلبه في عفاق ابن جابر ورواه قال حدثنا علي بن عباس
بغير الدين المهمة وتشديد القضية ونحوها لثلاثين مبيعة الا لهما في الحصة قال حدثنا ابو غسان بغير الغين المهمة و
تشديد بين السنين المهمة ونحوها كالتب نون مخد من مطرب يكسر الراء على صيغة اسم فاعل من المطرب قال حدثني ابو جعفر
ابن المكندي عن واثق بن اسحق عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
رحم الله رجلا سبها باسكان الميم من لسانه وهي الجود اذا باع واذا اشتري اذا اقتضى وطبقه حقه بسهولة
وهذا عمل الداء والخبر ونحوه الثاني قوله في حديث الترمذي عن زيد بن عطاء بن السائب عن ابن المكندي في هذا الحديث غفر
لرجل كان قبلكم كان سهلا اذا باع وكن قويا كاستقبال المستفاد من اقامته له عاهة وقد يره رجلا يكون سهوا وقد يستفاد
المعصوم من نفسه بالشرط قاله الربما في طريقه كذا كذا في رواية كذا هان التبرع اذا اقتضى على الذي عليه بسهولة عن غير

بمن له نجا وزا عنه وعند النساء فيقول رسوله هذا ما بينكم اترك ما عسى وتجاوز لعل الله ان ينجي او عما في نجا
عنه وعند النساء في ذلك قال الله تعالى له من علمت خيرا فقل ان لا اكونه كان في علمه وكنيت ادين اناس فاذا ابتعثه ينفذ امر
فمن له خيرا ما تيسر اترك ما عسى وتجاوز لعل الله يتجاوز هذا قال الله تعالى قد تجاوزت عنك في حديثي ليس من انظر معسر او وضع له
الغلة الله في ظل عرشه وقد امر الله تعالى بالصبر على الامر قال ان كان دوسرة فتنظر الى ميتة او تعسكحت اخبرني ميتة او تعسكحت
انما هو الذي يظلم ما بالفضاء وما بالاربا في كل صا حب الحق على الدين حوسب عليه مطالبة وان احشيت عسى عند الله
وقد حكى القراني وغيره ان نازله ما فضل من الظاهر وجعلوا ذلك ما استثنى من قاعدة كون الفرض فضل من المافاة وقد اشار
الظاهر واجب ابره مستحب قد انفضل عنه الشيعي في الدين المبكي بان لا يراى نشتل على الاظهار اشكال الاخص على الاخص
تاخير الظاهر للبري فيفضل منه في الظاهر او انما افضل ولجب هو الاظهار الذي تفهت به لا يرد دية وهو خصوص ابراهام واجبا اخذ
عبد الاظهار ان الله ولله الاتح في الاشكال والظن ان في ذلك فقال قد يقال الاظهار هو تاخير الطلب مع بقاء العلة ولا يرد نوايل
فهما اسمان لا يشترط لهما على الاخر فيقتضي ان يقال ان لا يراى يحصل مقصود الاظهار ويزاد قال عندنا كراهة بتقدير تسليم ان لا يراى
ولا يراى ما استدلل به عليه بقوله تعالى وان تصدوا خير لكم وهذا محتمل ان يكون اغتياح كلامه فلا يكون دليلا على ان لا يراى افضل
ويتطرق من هذا الى ان الاظهار افضل لشدة ما يكتسبه المنظر من المر الصبر مع شدة انه لجب هذا افضل ليس في الاظهار ان
انظر فيه الياس لمصلحة فيه راحة من هذه الهيئة ليست في الاظهار من شعاع صلى الله عليه وسلم من انظر معر ان الله بكل يوم
صلاة يومه اربعة اكرام ومن اجرة على الايام كثر ذكرها ويقل بقدرتها ولعل سر ما ابدىناه في المنظر على كل يوم هو ما وجدنا ولا يخفى
ان هذا يقع بالاراه فان لم يكن وانما لكه شي يخليه انتهى هذا باب بالنون اذ ايهن البيعان بقرعة الموجهة وشدة التمسك
للمكسوة اي اذا اظهرناهم والمشتري ما في المبيع من العيب لم يكن كما في ما في من العيب فخرجنا من عطف العام على الخاص بقرعة
اذ اعمدوا في علمه وتقدر بقرعة لهما في بيعهما وويل لذيهم اذ له ونحو ثلثه من العلم بقرعة الدين الدال على المشددة في البيع
مردد ابن خال اسجد هو قد نبع في عشرين عامين فصحة الصواب اسجد بعد حين انه قال كتب الى النبي
صلى الله عليه وسلم هذا ما اشتري محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم من العلم بقرعة الدين
قال القاض جياض هذا معلق في الصواب الذي في الزمدي والنسابة في ابن ماجة وابن منة موصولة ان المشتري العلم من محمد رسول
صلى الله عليه وسلم الذي في البخاري صواب غير منتهى في الرواية ان لا يشتري يكون بمعنى باع وحمله في المصاحف في قوله
الواقعة رحيتن فلا علم من بيع المسلم للمسلم بقرعة خير من جدي زلف اي هو بيع المسلم بالانصب على انه مصدر
فعله لان معنى البيع والشراء متساويان او منصوب بقرعة المضاف الى بيع المسلم والمسلم الثاني منصوب بالمصدر وهو بيع وليس
به انه او ابايم ذميا بفعله بل هذا ما يبايعه المسلمين مطلقا لا يقتضي سلا او غيره ولا في دعوى الكشفي عن المسلم كاد اى كاد
والمراد به العيب المعلن سواء ظهر منه شيء ام لا كوجه الكبر والسعال قال ابن المنير قوله كاد اى يكتفه الباطن وانه لا يكون بالمرور
وتبنيه اليانم كان من بيع المسلم للمسلم بعينه كما قاله في الفقه انه لو رد بقوله كاد اى فلي الداء مطلقا في قوله في بعض
يطالع عليه وكما حاشية تبصر الحاشية للجمعة وبقرعة المضاف الى الموضع ثم ثلثة مقصود ما لا يمسيد من يوم لمر بعد اورد
الاختلاف المبيضة كاد باق او الخرم كما عر من الحلال بالطيب والكشفي في كاحية وكما قاله في التبيين المجددة الهضرة
اي في جودا صلا من العباد اي لعل الله قال قد اذ في وصلة ابن منة من طريق الكاشفي عن عبيد بن يربعة عنه الغائلة
والمعقبة وكما باق قال ابن قسول في المطالع الظاهر ان تفسيره قد اذ في رجوع الى الخبشة والغائلة معا وقل كبراهيل النحوي ان
بعض النحاة يسمون بقرعة النوايل العامة للجمعة لشدة تعلقها بالدين وبعيد كاد اى يمسك بقرعة المبيضة في قوله في بعض
البعث المتقدمه قوله لا يراى في قوله ارى بقرعة المعقبة المعقبة ولا يراى في قوله وتشد في التقدي على المشهور في اليونانية في قوله في
الابن جابر يدعى في الاصل بقرعة المعقبة في الدابة قال القاض في اقل انه يكتسب من الاصل لفظة دوابه يعني انه كان كاهل

أثرى دوابه ورجعه في المصاير به من مدون مصنفات أبيه ألقاها على حكاية الحكيم الأمازيغي يحيى كادي أي الحكيم
 كانه كادي فيه يحيى أبيه وفي رواية في زيد الخزومي يحيى كادي بقية المصنفات والأرض غير مصرح تصورا آخره أن عام قال الحافظ ابن حجر
 هو تصحيح كادي في دوابه روى إلى بعض المصنفات ونحوه الرام معنى الغرض والصواب الأول وهو الذي في الفروع وأصله كادي وغيره قد بنى الصواب
 في ذلك ما رواه ابن أبي شيبة عن هشيم عن مطيرة عن إبراهيم قال قيل له إن ناسا من الخراسانيين أصابهم دواب يحيى كادي
 دوابه خراسان الأقدم المعروف هو ناسي معوي يسمى وسجستان بكسر السين كادي وبالحجيم وسكون الثانية عطف
 ثم يأتي السبق فيقول جاء الحسن بكسر السين اليوم الذي قبل يومه من خراسان جاء اليوم الذي قبل يومه من خراسان
 جاء اليوم واليوم والحجيم والمستحق المس من سجستان فكرهه كراهة شذوية لما تضمنه من الفصح والحداء والندب
 على المشتري لا يخطئ بذلك الفأقية لجلب من الجلب المذكورين وقال عقبه بن حاكم الجعفي للتوفي بمصر المياسة ثمان وثمانين
 فيما وصله ابن ماجه بعاءه كايحل كاهري يبيع سلعة يعلم أن يعاد إعيانها كما كوجع كبد كاه خبره ولكن كاشفي
 كاه خبره وبه قال حذو أسيلان بن حرب الأشجعي قال حدثنا شعبه بن الحجاج عن قنادة بن دعامة عن صالحي
 الخليل بالخاء الجعفي عن النخلة بن أبي مريم القصب عن عبد الله بن الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب الصائفي هو
 المذكور في الصحابة لأنه ولد في محبة صلى الله عليه وسلم وحكاه وهو معدود من حيث الرواية في كبار التابعين روي عنه في أحد
 إلى حكيم بن حزام كسر الجاه المعملة وبالكري في الحقيقة وله في الجاه رواية روى الله عنهم قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم البيعان بفتح الموحدة فتدبر المشتاة القسية بالخيار في المجلس ما لو تقيت في البيعة عن يمين
 تدبر يداه أو قال حتى تيقن أنهما من مكاهما الذي تباها كاه والشيء من الرواية فإن صدق فأكل واحد منهما فلهما يعلق
 من اللحم نصف للبيعه وعوض ذلك وبذلك ما تجا إلى بيانه من حيث نحوه في السلعة والقيل بورك لهما في بيعهما أي أثر
 فكم البيعة والغن وان كاه أي كاه على السلعة والمشتري عيب الشئ وكذا في بيع السلعة والقيل بركت بركه بيعهم
 أي أنه هبت يادة أو قال فأن فعله أحدهما دون الآخر فحققت بركه ببيعهم فصح ويحتمل أن يعود شورا أحدهما على الآخر أن تنزع البركة
 من البيعة إذا وجد الكتاب لاكتنوه وهذا الحديث أخرجه في البيعة وكذا مسلم والبيهقي والترمذي والنسائي وفيه وفي الشروط باب
 بيع الخياط من الحر بركه للبيعة التمر المجتمعة من أنواع متفرقة أو هو روى وفيه قال حذو أبو نعيم الفضل بن دكين
 قال حدثنا شيبان بن يحيى التيمي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي سعيد سعد بن مالك
 المدي رضى الله عنه قال كنا أرزق بضم النون مبيدنا لقول أي نفعي قمارا لجمع بفتح الجيم وسكون اليم وهو
 الخياط من القراء من أنواع متفرقة منه وأما خياط ردا أنه فقيه دفعه وهو من يوهم أن مثل هذا لا يجوز بيعه كاختلاف
 حديثه لأن هذا الخياط لا يقدح في البيعة لأنه مستغفر فلا يبعد غشائلا خلط الله بين الماء فإنه لا يظهر وكذا
 صابون من التبر بصاع واحد منه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يبيعوا صابون من التبر بصاع
 يبيعوا درهمين بل درهمين رجل في معنى التبر حريم الطعام فلا يجوز في الجفن لو بعد منه التفاضل كذا النساء وبقية المباح
 أن لا شأنا أصقالي قريبا وهذا الحديث أخرجه مسلم في اليوم وكذا النساء وبخروجه ابن ماجه في الغنات وأبو صاقل في الحيا
 بيع اللع والجزالة بفتح الجيم لا يلهيه قال حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا أبي حفص بن غياث الكوفي قال حدثنا كاهشم
 سليمان بن مهران قال حدثنا كاهشم شقيق هو ابن سلمة أبو وائل عن أبي مسعود عقبة بن مبروك أنه اضمرى أنه قال جاء رجل
 من الأنصار لم يقرأه بكين بضم التحتية وسكون الكاف أبا شعيب بالجرح كاهشمة وقع في اليونانية ضبطه بالأنصار
 فقال الخياط له تصا بفتح التاء ثمانين بالصاد المعملة والجرح صفة لغيره من جرح في اللطاح من وجه آخر من كاهشم
 بفتح الجيم اللع لعل كاهما يكلف خمسة من الناس في رواية جرح كاهشم عند مسلم أصح طولاه
 الرمان دعه النصارى الله عليه وسلم كاهشم خمسة يحوزون التبر بفتح التاء من خمسة إلى خمسة قال الحسن

بمضى قال له تعالى ثلثي اثنين وثلاث ثلثة وفي حديث ابن مسعود رابع اربعة ومعنى خامس اربعة اي اربعة اربعة قال المحدث ما صنع طما
 خسته لعله انه عليه الصلاة والسلام سببوا من احببه غيره ومثل ان اياك شديت راي النبي صلى الله عليه وسلم وعرف في وجه
 الجمع راي معه جالسين انتهى فاني قد عرفت في وجهه صلى الله عليه وسلم المحجوف عن عاقلهم بعد ان صنع الطعام في رقا
 الي معاوية عن الامام عثمان بن مسعود الترمذي فداود وجلساء الذين معه ذلك فسمعوا كوا اربعة وهو عليه الصلاة والسلام
 في اجامهم صرح رجل اذ س لم يرم ايضا فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا في شميم لا نصارى ان هذا الرجل قد تبعنا
 بغير الفتوة وكسب المودة وفي رواية ابن عوف وجيراجعنا بالاشد في رواية ابي معاوية لم يكن معنا حين دعوتنا فان شديت
 تاذن له في الدخول فاذن له وسقط قوله فاذن له في رواية ابي ذر ابن عسكروان شكت ان يرجع رجوع فقال لا في تو
 قال لا يرجع بل قد اذنت له في رواية جريروا رسول الله ولفظ رواية ابي معاوية فقد اذنا له فليدخل وانما اوقف عليه الصلاة
 والسلام عن اذنه لهذا الرجل لساكن بخلاف طعام ابي طلحة لان الباقي في هذه القصة حصل العدد بقصد او لا حيث قال
 طما خمسة مع ان له عليه الصلاة والسلام التقي في مال كل من اكله بغير حضوره بغير رضا وكذا لو قيل لك اكل ابي ذر اقليميا
 فليخرج وتشرع اكله وتبينه ان من تظلم في الدعوة كان لصاحب الدعوة الاختيار في حرمانه فان دخل بغير اذنه كان له اخراجه
 وان من قصد التظلم لم يمنع ابتداءه لان الرجل تبع النبي صلى الله عليه وسلم ولم يرد له لا احتمال ان تطيب نفس صاحب الدعوة
 بلا ذن له وان الطيب ياكل حراما وقتل وي اورد الطيالسي من حديث ابي هريرة مرفوعا من مشي الى طعام لم يردع اليه
 فاسق اكل حراما ودخل فاق وخرج مغبرا والخطيب المخذلي في اخبار الطياليين جزية نوادي ياتي منها في كتابه خلاصة
 ان شاء الله كطائفة مع بقية المناجس في حديث الباب علم من علم هذه النبوة فان كان نصارى لوطيل اغلامه طما خمسة محض ولا
 صلى الله عليه وسلم فاطم الله تعالى به على انه جرد الدعوة ولوطيلها وقد اخرج الحديث ايضا في المظالم ولا طعمته وسلم في
 لا طعمته الترمذي في الكناح والشاء في الولاية باب بيان ما يحق الكذب من الباطل في مخرج سقته ومن المشتري في التفسير
 في وفاء الثمن وللكتمان من الباطل عن عيب سقته ومن المشتري هو وصفت الثمن من البر لثقي المبيع وبه قال حنن ابدل بن
 المحرير بقسم الوحدة والمهمة اخذوا ام ابى جبريهم الميم وفتح المهمة وتكديد الوحدة المستحقة اخذوا
 راء ابن صبه ليربوهم الجري الى اسقطت لحدثنا شعب بن النجاش عن قتادة بن عيسى قال سمعت
 ابا الخليل صالح بن ابي مريم الضبي يحدث عن عبد الله بن الحارث بن نوفل الهاشمي عن حكيم بن حزام قال
 رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال البيعان بالخيار ما لم يتفرقا با بانهما عن مكانهما الذي
 جماعانه وقال حتى يتفرقا بالشك من الراوي فان صدق البائع في السلم والمشتري في الوفاء وبينا ما في الثمن والمشتري
 يورك لهما في بيعهما مبيعا وان كتما عيب السلعة والثمن وكذا في وصفهما محقت بركة بيعهما مبيعا
 وهذا الحديث قد سبق فيما ياب قول الله تعالى وفي نسخة عن علي بن ابيها الذين آمنوا الا تاكلوا الربا اضعافا
 مضاعفة هي سبحانه وتعالى عبادة المؤمنين عن تعاطي الربا واكله اضعافا مضاعفة كما كانوا يقولون في الجاهلية اذا احل اجل
 الدين امان تقضى واما ان تربي فان قضا لاخره في الدار والآخر في القبر وهكذا كل عام فربما ايضا القليل حتى يصير كثيرا مضاعفا
 ثم انزل على عباده بالتقوى فقال واقفوا الله بما فتنتم منه عن الربا لعلكم تفلحون راجع الفضل في الاولي والآخر توبه قال
 حدثنا احمد بن ابي اسحاق قال حدثنا ابن ابي ثوب محمد بن عبد الرحمن قال حدثنا سعيد المقبري بضم الموحدة عن
 ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ليايتن على الناس ما ان لا يبالي المربى
 اخذ المال بايثان لعل ما لا استحقها مية الداخل عليها حرف الجور والقياس خذنها لكنه وحدي كلام العرب على قلة رقب
 في ايام من ايام من حيث كالبال لهذا السبب لا يبالي المرء ما اخذ منه من كمال امرام وفي ابا لسان بالتحريف فيهما
 ولا في دامن المحلل بالتحريف فيه فقط وهذا الحديث اسقاط في رواية الشافعي وليس عند سوى اية وقولنا فاذن ابن جبريل

ولكن عساكر اريت بهرم مغنومة قبل الرأه مبيتا للقول الليل فخرجين جبريل ميكائيل اتيانا فما خرجا الى
ارض مقدسة بالتكبر لتعظيم فاطلقتا حتى اتينا على نهري من دم ونهر الهاء وسوفا فيه اى في نهري جبل
قام وهو على وسط النهر الحية حالية وحدها المقدس يجرى ان يكون خبر مقدمه على البتة وموتوله رجل بين يدي
ججارة لخالدة ذلك سائر الزوايا الى الرجل الذي بين يديه ججارة هو على شط النهر على وسطه كما مر في اخر الجمانر بلفظ على شط النهر
لجبريل بين يديه ججارة كاسية وفي بعض الاحوال جبل بين يديه ججارة بالواو ولا يفصل بين المبتدأ والخبر وفي رواية وسط النهر بغير واو وحيد
فمكون متعلقة بقا وتقول رجل مبتدئ من غيره قد روى على الشط او هناك والجملة حالية سواء كانت بالواو او بدونها وعند ابن
السكيت على شط النهر وهو القاضى عياض فا قبل الرجل الذي في النهر فا اذا اراد ان يخرج من النهر وفي رواية بغير
ابن عساكر وابل الوقت فاذا اراد الرجل ان يخرج رمى الرجل الذي في شط النهر بجبر من الحجارة التي بين يديه في فيه حتى
فعل الذي في النهر فرد حديث كان من النهر فجعل كل جاء ليتخرج من النهر رمى الرجل الذي على الشط في فيه بحجر
من تلك الحجارة قال ابن ماله تظن قورخ جبريل الاشياء حية مصدرة بكلها رقيقة ان يكون دولا مضاعفا وقوله
هنا ما عيا فيرجع كما كان ولا يمكن من الخروج منه قال عليه الصلاة والسلام فقلت لجبريل وسيكامل ما هذا
الذي رايت فقال احدهما الذي رايت في النهر كل الربا وهذا موضع الترجمة لكن ليس فيه ولا في سابقه ذكر لك ان الربا
وشاهد فليل لا يهما لما كانا معا وبين كل كلمة تركا مثله الا كل فترجم المثلث بالثلاثة او اربعة مضايبه والراضى بالشئ كذا
او اربعة بغيره كما كانا معا قال انما البيع مثل الربا وعقد الترجمة لهما ولو جبريل ما حدثنا على شرطه قال في الفقه عليه اشارة الى ما روى
في الكتاب الشاهد صريحا لم يروى عن من حديث جبريل لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم كل الربا وموكله وكاتبه وشاهده وقال احمد
في الاثر سواء ولا حيا لسان والحق ابن خزيمة من طريق علي بن عيسى عن النبي صلى الله عليه وسلم كل الربا وموكله
وشاهده وكاتبه وفي رواية الترمذي بالثنية وهذا انما يقع من وطأ صاحب الربا عليه اما من كتبه او شاهد القصة ليشهد بها على
ما هو عليه ليعلم بها الحق فهو جبريل القصد في كل في الوعيد المذكور يا بيان اثر موكل الربا بضم الميم وكسر الكاف سمعنا عن
ابى مطعمه لقوله ولا في الوقت لقول الله تعالى ايها الذين امنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا ان كنتم
مؤمنين يقولون ان دليلا امثال ما استمر به وروى الله ان التقيت الى بعض قرش لمطالعه عند الحل بالمال والربا انزلت
فان لو فعلوا افادوا محروب من الله ورسوله اى فاعلموا وان يتقوا من لا يتقوا اعتقادهم فلكروا
امواكلوا تظلموا بالزيادة ولا تظلموا بالمطل بالقصد وان كان ذو عسرة وكان وقعه غير ذو عسرة فظنرة
فالحكم بظنرة او عكس بظنرة او فلتكن نظنرة وى الاظلال الى ميسر لا يسار وان فصل قول الله يا خير لكم ان تروا من الاظلال
او غير مما تأخذون مضاعفة وثابها ان كنتم تعلمون سانية من الذي ذكر الجبريل ان يخرج الخيل والفقراء يوما ترجعون فيه
الى الله يوم القيمة ايوام الموت فاموا المصير كماله ثم تروى كل نفس ما كسبت اى جزاء ما عملت من خير او شر
وهو لا يظلمون يتقن ثوابك تضعفت عقابك لفظ دالية ابن عساكر يروى قوله وقدر ما بقى من الربا الى قوله وهو لا يظلم
ولا يروى في الوقت الى ما كسبت هو لا يظلم قال ابن عباس ما وصله المؤلف في التفسير من طريق الشقي عنه هذا
لاية من والفقراء ترجعون فيه الى الله اخراية نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو قال حثنا ابو الوليد شاعر
ابن عبد الملك الطيالى قال حدثنا شعب بن الحجاج عن عون بن ابى حنيفة بنجر الجهم وقهر الجهم مصغرا في اخر ابو الطيلا
من رواية جابر عن شعبه حدثنا عن قال ابى ابا حنيفة وصحب بن عبد الله اشترى عبدا جحاما لم يسمع راذ المؤلف في
اخراية من في اخر شعبه فامر جحامة كسرت راذ في نسخة الصغرى فامر جحامة كسرت كذا في البيه فسألته عن ذلك اى
عن كسرها جبر وهو كلمة التي يحجم بها فقال النبي صلى الله عليه وسلم عن ثمن الكلب ولو معد الفهاسة
فلا يصير به كخزيرة مدينة وخوها وجوز ابو حنيفة بيع الكلاب واكل ثمنها وانها تنفخ بالقيعة عند اختلاف

التي عن ابيه ايمن عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما ان امراة من الانصار قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله لا اجعل لك شيئا اتقود عليه اذا حطت فان لي خلافا ما جاز قال عليه السلام يا رسول الله ان شئت وفي ذلك بقية عليه السلام لعلي بن ابي طالب رضي الله عنه عليه السلام من عمل الخير فلان الله يبارك له يقولها لا اجعل لك شيئا اتقود عليه فقال له امري خلافا فعملت له المنبر الذي امره الله به فلما كان في يوم الجمعة بارئ من امره وكان في يوم الجمعة بالنصب على الطريقة قول النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر الذي صنع له فصاحت النخلة التي كان ولاين عاكرا كانت تخطب عندها ولما راد بالنخلة انجد حتى كان ان تشق ولعل في وحي كانت تشق بالاربع وسقا طان فنزل النبي صلى الله عليه وسلم حتى اخذها أي الشجرة فطمح اليه فجعلت تنين اثنى الصبي لذلك ليكت بهم الله ميتا المفعول من التثنية حتى استقر قال عليه السلام كانت على امره كانت تسع من الذي ذكره الحديث تقدم في راد الخطة على المنبرين كتاب الجمعة باب شراء الاموال والخروج بنفسه بعصب الخواجر على المغولية وسقط طير في راد الخطة لم يرهوا بعد الخواجر بأكافاة وقال الحافظ بن حجر في غير الكثيرين باب شراء الاموال والخروج بنفسه وسقط طير الجمعة للباقيين ولبعضهم شراء الخواجر بنفسه اي الرجل وقادة الترجمة رفع حجر من يدهم ان تعاطى ذلك يقدر في المروءة وقال ابن عمر رضي الله عنهما ما وصله المثلث في البصة اشترى النبي صلى الله عليه وسلم جمل من حجر بني الله عنه واد الكهني اشترى بن عبد بن نفسه وهذا وصله الموضع في باب شراء الاموال والخروج وقال عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق رضي الله عنه ما وصله في احرام البيع جاءه شركاء لغيرهم فغفروا لشركاء النبي صلى الله عليه وسلم من شاة واشترى عنده السلام من جابر بن عبد الله الانصارى بغير انما سئل في شاة الله تعالى في الباب الذي جاء في ذلك جواز ما تراه الكثير لشراء الخواجر بنفسه وان كان اليمن يكفي في كفاها التواضع وبكسنة واتهمه بالشارع صلى الله عليه وسلم وبه قال حديثا لوسف بن عيسى المزوزي قال حدثنا ابو معاوية عمن بن خازن بن واكروا المعصنين الصريقال حديثا لا اعش سليمان بن وهبان عن ابراهيم النخعي عن الاسود بن يزيد عن عائشة رضي الله عنها ما بالنا شاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بن جابر بن عبد الله عليه وسلم طعم ما كان ثلاثين في ذات عسري وجمع بينهما في مقدمة النخلة ما كان فوق العشرين ودون ثلاثين فجبرت عائشة ما كسرة راة والفقه اخرى بنسبة وفي باب شراء النبي صلى الله عليه وسلم بالنسيئة الاجل ورهنة دعه ذات الفصول بالنصاراء الجمعة باب شراء الاموال والخواجر عطفا لحاصل على العام كان الذوق الاصغر ووضع لكل ما يدب على كاهن تم يتعلم عن اكل ما يشي على اربع وهو يتناول بالخيار وهو قال في الفتح ووقع في رواية ابن درر الخمر بعتن وكلها جمع كان الحمار يجمع على حيدر وحرو وحبران واحدة واذا استكر دابة او جمل او هو ادى الخالان البائع عليه اي راكب على الجمل هل يكون ذلك اي الشراء المدة كذا قبضا المشتري هل ان ينزل البائع عن العين المبيعة فيه خلا وقال ابن عمر رضي الله عنهما ما وصله في كتاب الحجة قال النبي صلى الله عليه وسلم لعمر بن الخطاب عن الله عنه بعيت يعني جمل اضعجابه قال حديثا ما سجل ابن نهارا للموحد والمجعة المشردة قال حديثا عبيد الله بن عمر بن وهبان بن كيسان بفتح الكا كاشد عن جابر بن عبد الله الانصاري رضي الله عنه ما قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزاة قيل هي ابا رفاع عما في طبقات ابن سعد وسيرة ابن هشام وابن سيد الناس في البخاري كانت في غزاة تبول في مسلمون حديث جابر قال قبلنا من مكة الى المدينة فيكون في المدينة وعمره القصية او الفتح او حجة الوداع لكي حجة الوداع لا تسمى غزوة بل لا عصره القصية ولا المدينة على الارض فتعين الفتح به قال بلقي في ابطا بن جمل واخبرنا اي تعجب كل يقال عيا الرجل والبعير في المثل ويستعمل كما ومتبعيا تقول عيا الرجل عيا الله فأتى عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال جابر بن النخعي على قد ريت جابرا ولا تنون سمعا سقط منه حرف لنداء اي يا جابر قلت نعم قال ما شئت اني ما اناك وما حجت حتى تاخرت عن الناس قلت بطلا

على جميل واعيا فتخلقت عنهم فارتل صلى الله عليه وسلم حال كونه يحججه مضارح محج بالعمامة المشهورة والجمي والمثاق
اي عيذه بحججه بغير اليم بعبارة العوجة من رؤسها كالصويحبان معكلا يلتقطه الزكيات يقطعه منه ثم قال ان ركب اوتيت
فلقد ايتته الى الجمل لكي عسار فلقد دلت اكله امنعه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يخرجوا زده
قال تزوجت فخذ حذرة لا تستفهم امرى قدرة قلت نعم تزوجت قال تزوجت بكذا ام تزوجت ثيبا بالمشقة و
قد تطلق على المبالغة وان كانت بكذا بغير ازا والفساء والمراد هنا العذراء وكذا في خبر بكذا بغير ازا الاستفهام المقتدر في السابق وفي بعض
الاصول انكرتم ثيبا لغيره ما خبره مبتدأ محذوف اي تزوجت بكذا ام ثيب قلت بل تزوجت ثيبا هي سمعة بس مسعود
او نسيه قال عليه السلام فلا تزوجت جاريا بكذا ولا عجميا او لا عجمك وفي رواية قال ابن ابي شيبة عن العذراء ولها ايها
وفي اخرى فيها تزوجت بكذا انما كحك انما كحكها او لا عجمك ولا عجمها او قوله ولها ايها بكذا الامر وضبطه بعض واو الجوار
بعضها او زده لغيره وقوله تلاعبها او لا عجمك بالعجمي ويؤيد رواية تلاعبها او لا عجمك جده بعضهم من اللعالي ملوكة
وفي بعض على تزويج الكبير وفضيلة تزويجه كذا رما لعدة الرجل له قلت ان لي اخوات مسلمات عبد لله هلك فترك
لعمري اني كنت ان اتين واجيهم بثلثين واحببت ان اتزوج امرأة تجتمعهم وتشتطهم بضم الشين العجبة
اي تسر شعروهم وتقوم ولكثمتني فتقوله الله عليهم زاد في رواية مسلم وتصلهم قال عليه السلام اما بنو الهنزة
وتخفيف اليم حزن تنبيه انك بكذا الهنزة فادعهم على اهلك فاذا قدمت عليهم فالكيس الكيس التجر الكاف والناب
على الاخرة والكيس الجساع قال ابن ابي عمير فيكون قد مضى عليه لما فيه وفي كذا حال منه من الاجر لكن قصه المولود في موضع
من جامعه هذا بان الولد استشكل واجيب بان ما ان يكون قد مضى عليه طلب الولد واستعمل الكيس الزنق فيه اذ كان جارا
ولما زاد ذلك او يكون قد مضى به بالتخلف والوقوف عند ما به لاجل عذارة ان تكون حاضرا فقدر عليها الطول الغيبة وامتداد الغيبة وما
شدة الحفاضة على الشيء قاله الخطابي وقيل للولد العقل لما فيه من تكثير حاجة السيل من الولد الكثير التي يحيا لفظ على طلبها ذوو الحال
ثم قال عليه السلام لبيع جملة قلت نعم فاشترها مني باوقية بضم الهنزة وتشديد التسمية وكانت في القصة
اربعين درهما ووزنها اقل من ذلك والجملة كذا في مشددة او قد يخفف بخير فيها اوقية بغير الف هي اربعة دراهم وفي رواية بخمس
او اقل وزاد اوقية وفي اخرى باوقيتين درهم ودرهمين وفي اخرى باوقية ذهب في اخرى اربعة دنائير وفي اخرى بشرين دينار او قال
لمولود قول الشعبي بوقية اكثر من القاض عياض سبيل خلاصا لرواية الهنزة ورواية السلي في الماد اوقية ذهب كما في سائر الروايات
اي ببيع من جابر ويحمل عليها اوقية من اوقية واطلق ومن روى خمسة اذ في الماد من الفضة فهي قيمة ذهب اوقية من اوقية
قاله خبرا عن اوقية الذهب اخبارا مما وقع به العقد واو اوقية الفضة اخبارا مما حصل به الوفاء ويجعل ان يكون هذا كله زيادة
على اوقية كما جاء في رواية نعم ازال يزيد في اربعة دنائير فيفضل انها كانت يومئذ اوقية ورواية اوقيتين يخطئ ان احدهما اثنين
والاخرى اربعة كما قال وزاد اوقية وقوله ودرهما ودرهمين موافق لقوله في بعض الروايات وزاد في اوقية اربعة دنائير دينار
معمولة على ما يبر صفا كانت لهم على ان يجمع لهذا الطريق فيه بعد ففي بعض الروايات ما لا يقبل شيئا من هذا التنازل قال السهلي
وروي في حقه صحيحا كان يزيد بها اقل زاد درهمها بقوله ولذا ذكره الله بغير ذلك كان جابر قصد بذلك اكثر استغفار النبي
صلى الله عليه وسلم وفي رواية قال ابنه باوقية فبقت واستثنيت حملته الى اهل في اخرى فترى رسول الله صلى الله عليه وسلم
ظهره الى المدينة في اخرى لك ظهره الى المدينة قال الجوزي انه اشتراط اكثر واشهر حديثا استحبه الاحكام احمد بن حنبل وروى عنه في رواية
ابا بن علقمة روى ابي الى موضع معلوم في الرواية عليه الاحكام وهو المعلوم به في الماد وهو المخرج او مع لا يصح ذلك انك يجوز ان اوك
المسافة قريبة وقال الشافعي والحنفية لا يصح سؤله بعد اذ اسألت اوقية الحديث التي هي بيع وشروط واجابوا عن حديث جابر انه لا تجز
عن يتطرق اليها الا حكا لا لا عليه السلام اراد ان يعطيه الثمن هبة ولو بد حقيقة البيع بدليل الخرافة او ان شرطه ان
في نفس العقد بل انما قلنا في رواية الشافعي بكذا واشترط ظهره الى المدينة قاله الشافعي ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ابن عبد الله الطحاوي الواسطي قال حدثنا خالد بن مهران الحداد الميموني عن حكيم بن مولى ابن عباس عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال احتجم النبي صلى الله عليه وسلم واعطى الكعجة اى صاعا من تمر يملكى المساكين وحده ولو كان اى الكعجة من اجرة حرام لم يعطه وهو نضج في اياحة الجرحا مرفيا واستعمله الجرحون غير نضجة مجرودة واعطاه قد هادوا لئلا كان قد علم ما توقع العمل على عادته وهذا الحديث اخبره المولى ايضا في الاجارة والبوداد في البيع باب الجارة فيما ذكره ليس له للرجال ان كان معا يتخبره غير من رآه ليس له اماما كالمخففة فيه تنحية فلا يجوز بيعه اصلا على الراجده قال حدثنا ادم بن ابي اسحاق قال حدثنا شعبة بن الحجاج قال حدثنا ابو بكر بن حفص هو عبد الله بن حفص بن عمر بن سعد بن ابي وقاص الزهر عن سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن ابيه عبد الله انه قال قال رسول النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل عمر رضي الله عنه يحل حريم يرضع له الهمة واحدة الخ لعل في رد اليه ولا تكون له الهمة الا من ثوبين من جنس واحد ويجوز اضافة حل اليه فيسقط التوبع هو احد الوجهين في الفروع وسائر امك بك اللين وفرد للثأب الصقية مسدودا برديه خطوط صفرا وحري رخص مخففة لليرة او عطف بيان لكن قال بعضهم انها موحلة سيرا بالاضافة كان سيدي به قال لم يزل افعلاه صفة لكن اسمها افعال كما في نسخة بله اضافة عن متفق شيوخه وقال النووي انه قول الحقين ومتفق العمرة وانه اضافة التي لم يصفها قالوا ثوب خز ابيض كان كثر على ثوبين حية وجزء القميص بانه الزاوية فراها عليه الصلاة والسلام عليه اى على عرقه فقال في لوم ارجل بها بالية لم تلبسها انما يلبسها من لا خلاق له اى من الرجال في الاجرة او مورا في ثوبين لغيره الرجال النساء فيطابق الترجمة لكن التمس عن اعني خاص بالرجال فبذلك الخبر لا دل على الترجمة انما بعثت اليك بما التمت مع ولا من حاشك تسع بها يعني نبيها وفي اللباس من وجه انما بعثت بها اليك اتبعها اولئك تسعها قال في التفسير هو اخرجها من اجزائها ليس له ليرة للرجال والتجارة وانه كانت الشخص اليه كذا اجرة المستزمر له واما ما ذكره عليه النساء فبالقياس عليه وهذا الحديث قد سبق باحو من هذا وجه اخر في كتاب الجمعية ويلك في اللباس ان شاء الله تعالى واخرجه مسلم ايضا به قال حدثنا عبد الله بن يوسف التميمي قال قال خبرنا مالك كما أخبرني قال قال ابن عمر عن ابيهم عن ابي بكر الصديق عن عائشة ام المؤمنين رضي الله عنهما انها اخبرته انها اشترت مفرقة بغير لادن والراء وتبخرها ايها ما يبيع بثمنه وباللغة المخرجة وحكي ثلث لادن وسادة صغيرة فيها قمصا ويرجوان فبلا راها رسول الله صلى الله عليه وسلم قام على الباب فلم يدخل ولكن كشيء في علمه بل جرد الضمير فخرت في وجهه عليه السلام الكراهة فقلت يا رسول الله اتوب الى الله والى الرسول صلى الله عليه وسلم ما اذا اذنبت فيه جواز التوبة من الذنوب كلها اجابا كما لم يستخصر الناس بخصوص الذنوب التي حصلت به مواخاة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بال هذا المرقعة قلت اشترتها لك لتعقد عليها وقوسها الصب عطف على سابقه وهذا ان التخصيف اشارة وهو فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان احباب هذا الصور للصوريين ماله روح وفي نسخة بالفرع واصله الصورة بالخراد ليوم القيامة يعذبون فيقال لهم على سبيل التكرار والتعجب احيوا بغير الهمة ما خلقتم صورتم صورتم الحيوان وقال عليه السلام ان البيت الذي فيه ناله المستحي هذا الصور لا يدخله ملائكة عامر خصوصا في ذلك غير اللحظة اما اللحظة فلا يقارن لاشان لا عند الجماع والحداد كما عندنا من عكده حقه والمراد بالصورة صورة الحيوان فلا بأس بصورة كحيوان والحيوان لا يجوز ذلك مما ذكره ويدل له قول ابن عباس ترك في مسلم لرجل ان كنت لا بد فاعطاهم الشجر ما لا نفس له واما الصورة التي تمتم في لباسه والسادة وغيره فلا يعتن معول ملائكة بلبسها لكن قال الخطاط انه عام في كل صورة انتهى اذا حصل الوعيد لمعانها فهو حاصل المستعمل لها لا انها لا تصنع ولا تستعمل فالصانع سبيل المستعمل مباشر يكون اولى بالوعيد وليست فاداه انه لا فرق في غير التصوير بين ان تكون صورة لها ظل ولا ولا بين ان تكون مدونة او منقوشة او منقورة او مرسومة خلافا لما استثنى الجهد احيى الملمس بتصوره والمطابقة بين الحديث والرجوع من جهة ان التو

بالحقيقة وانما استعمل احدهما في موضع الاخر فاسما او يكون المبيع خيالا او يبيع يكون كذا في الشرع وفي غيره بالنسبة تكون كلمة او
بمعنى كذا اي لا ان يكون المبيع خيالا غير المبيع للشيء بيد تمام العقد ليس به خيال في الفسخ وان لم يتفق وقال نافع مولى ابي حنيفة
السابق وكان ابن عمر اذا اشترى شيئا يعجبه فارق صاحبه الذي اشتراه منه ليزيل العقد وهذا الحديث
اخرجه مسلم والترمذي والنسائي في المبيع عرويه قال حدثنا حفص بن غصون المصنف قال حدثنا حماد بن عمار
كاذب في الصحيحين عن ابي بصير عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
ابن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
البيعان بفتح الموحدة وتشديد اللام في التسمية بالخيار في المجلس ما لم يفتقر فاقترعوا على المشاة الفوقية وفي نسخة يتفرقا
بتأخيرهما اي بابلهما كما مرونا في احد من سبلنا في ما وصله ابو حنيفة في صحيحه فقال حدثنا ابي حنيفة بفتح الموحدة
وبعد انهما السكتة زاي بفتحها ابن راشد قال قال هما موهوبان يحيى المذكور قد كسرت ذلك كذا في التسمية بفتح الموحدة
المشرد وبعد الاصل موهبة واسمه زيد كما مر قريبا فقال كنت مع ابي الخليل صاحبنا احدثه عبد الله بن ابي حنيفة
بهذا الحديث ولا يروي في الوقت هذا الحديث باسقا طحري الحرفا الحديث نص على المغنولية وزعم بعضهم ان ابا حنيفة
هو احمد بن حنبل قال في الحديث هذا الحديث هو احمد بن حنبل في نسخة اخرى قال في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى
قال في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى
ذكرهما في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى
واشار الى ما في الطريق الكيفية بفتح اللام في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى
وتنبيه في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى
لا في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى
تضمنه الترجمة في باب اخر هذا مالا في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى
واكتتموا في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى
من الملاحظة فاما منها من القدر الواقع فيه الشرط وهذا الحديث في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى
اذ لم يوقت اي المبيع او المشتري نعمنا في الخيار او اطلنا ولا في زمانه او الوقت الخيار باسقا طحري الحرفا في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى
اي هل يكون كثرهما او جازم فسخه وبه قال حدثنا ابو النعمان محمد بن الفضل السدي قال حدثنا احمد بن زيد
قال حدثنا ايوب السخيتي عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال قال النبي في اخوة رسول الله صلى
الله عليه وسلم البيعان بالخيار الا في مجلس العقد ما لم يتفقا بالاجابة اي يمتد من عدم تفقهما او يقول برفع الهمزة
وبائات الواو بعد التاني في جميع الطرق قال في الفقه وفي ثباتها نظر كانه غير مرعوظا على قوله ما لم يتفقا فاعمل الضمة اشبهت
ما اشبهت كالتحريك في قراءة من قرأه من يتقوى ويصير انتهى هذا كما قال في العدة ظن منه ان واللطف ليس كذلك بل هي
كما ذكره هو احوط في جزم الزودي وعجابه في شرح الهادي يقول منسوب با وسند راكان اولي ان ولو كان معطوفا لكان
عجبا ما لو قال ويقل احداهما لصاحبه اختر امضا المبيع او فسخه فان لغزا امضا بالقطع غيرهما كان له تفرقا وبه تأ
الشافعي واخرون وان سكت القطع خيار الاول دونه على الصحيح لان قوله اختر رضي بالزوم ولو لم يوافق احداهما الزوم والعقد لا
فسخه قدر الفسخ وظاهر قوله ما لم يتفقا او يقول احداهما لصاحبه اختره وهو لا يبيع بهذين كاهن وفيه نظر وربما قال ويك
المبيع به غير خيار بل شرط فيه فلا يطل بالتفريق باب بالتثنية البيعان بالخيار في المجلس ما لم يتفقا وبه اي غيرهما
قال ابن عمر بن الخطاب وروى عنه ما مره كان اذا اشترى شيئا يعجبه فارق صاحبه وعند الترمذي انه كان اذا اشترى
شيئا هو قاعد لم يبع له وعند ابن ابي شيبة اذا باع انصرف ليبيع المبيع وبه قال شريح ايضا بضم الشين المعجمة وقيل ان

اي زمره ان تفرق اوبه قال حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا الليث بن سعد قال سمعنا نافع عن ابن عمر رضي الله
 عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا ابتاع الرجلان كل واحد منهما محمولا
 بالخيار في المجلس ما لم يتفرقا فاد اتفقا انقض الخيار وكانا جميعا كما قيل لهما فاد اتفقا انقض الخيار وكانا
 جميعا وهذا ما قاله المظن انما هو في ثبوت خيار المجلس هو مطلق لكل ما يل تخالف لظاهر الحديث وكذا قوله وان تفرقا بعد
 ان يتكيا فيه البيان الواضح ان الفرق بالكيد هو القاطع للخيار ولو كان معناه الفرق بالقول لمخلو الحديث عن فائدة انتهى في قوله
 ابن عمر ادى الحديث على الفرق باليد انما هو كذا ابو ذر كذا في الحديث لا يعرف لهما خلاف بين الصحابة لغير ذلك في ذلك ابراهيم
 فري سعيد بن منصور عنه اذا وجبت الصفقة فلا خيار وبذلك قال المالكية كما في حديث الحنفية كلهم واخير واحد هما
 الاخر فيقطع الخيار ايضا وقوله واخير يكسر ما قبل اخره من نوع كما في الشرع وغيره وقال في الفروع جمع العدة والخبر عظيم على
 الجوز والسابق وهو ما لم يتفرقا وتقف بان اوفيه ليست للقطع بل بمعنى لا اى كان او بمعنى الى اى ان خيار فهو نصب بان
 مضى وفي بعض الاصول خير باسقاط الكلف والفعل يلفظ لا اى فتلبيعا على ذلك قيل انه من عطف المجلس على
 للفضل في الثاني ربيته وبين ما قبله كما في الجمال التنزيل فقد وجب البيع الغاء للسببية والترتيب على سابقه اى فانما
 كان الشايع على ذلك فقد زلت ربيته وان لم يطل الخيار وان تفرقا بعد ان يتكيا بلفظ المضارع ولو تركت منقطع
 البيع اى لم يشيخه فقد وجب البيع بعد التفرق وهو ظاهر في الفسخ البيع فيفسخ احدهما وهذا الحديث اخرجه مسلم في
 البيوع والنساء في فيه وفي الشروط واخرجه ابن ماجه في النكاح هذا باب بالتون اذا كان المالك بالخيار هل يجوز البيع ا
 هل يكون العقد جائزا كما كان في تصد الدرد على من حصر الخيار في المشتري دون المالك فان في الحديث التسوية بينهما في ذلك
 وبه قال حاتم بن محمد بن يوسف الفريابي قال حدثنا اسفيان الثوري عن عبد الله بن حنبل عن ابن عمر رضي الله
 عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كل بيعين يتشرب في القنينة بعد المودة كما بيع بينهما ما لم يفرقا
 يتفرقا من بعض العقد فيفسخ البيع حينئذ بالخيار كما في الخبر الميزر ما يشترطه وهذا الحديث اخرجه النساء
 في البيوع والشروط وبه قال حاتم بن محمد بن عبد الله بن اسحاق في جواب منصور قال حدثنا وكذا في حديث ابن حبان في
 الممثلة ونشدنا المودة هو ان ملل قال حدثنا هم ما هو بيحيى كذا في ذلك حدثنا قناد بن و عامه السدي عن ابن
 الحليل بالشافعية المفتوحة منكم بن ابي مريم عن عبد الله بن الحارث بن نوفل الهيثمي عن حكيم بن حزام في الممثلة
 والزاي رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال البيعان يتشربان القنينة بالخيار في المجلس ما لم يتفرقا
 بين لهما فاد اتفقا انقض الخيار ولم العقد للتمسك والتمسك على حتى يتفرقا قال هما لم يذكرا الموقوف هو والله ربيته لكن وجدت
 في كتابي مختارا لثلاث مرار بالجور على اضافة وخيار بلفظ العدا وقع عندنا احمد بن حنبل عن همام قال يحنل في كتاب الخيار
 ثلاث مرار فان صدقنا وبنينا بورك لهما في بيعهما وان كذا وكذا نفسي ان يخرجا ويحقا بركة بيعهما
 يحنل ان يكون دخلا تحت موجود في الكتاب ويؤمن حفظه والظاهر ان الله الكرم ان يكون في جملة الحديث قال حبان
 ملل وحدثنا هم ما ملل كذا قال حدثنا ابو التياح بنيد انه سمع عبد الله بن الحارث بن نوفل يحنل بهذا الحديث
 عن حكيم بن حزام عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد سبق حديث حنبل بن حزام هذا في باب البيعان هذا باب بالتون
 اذا اشترى شخص شيئا فوهب ذلك الشيء من ساعته اى على الفور قبل ان يتفرقا ولم يذكر اليه اى الحال ان المالك لم يترك
 على المشتري حتى يقطع خياره بذلك واشترى شخص عبد فاعقده من ساعته قبل ان يتفرقا وقال طائوس هو ابن ليثان
 الليثي الحنكزي واصل سعيد بن منصور وعبد الرزاق بن طريف بن طائوس عن ابيه نحوه فحينئذ تشتت السلعة على الرضاء
 اى على غيره اذ لو رضى له لكان العقد ثمرها وجبت له للبيعة او السلعة قاله الهرام كذا في الحديث اى في جرح الصغير كذا
 في وجهت الى السلعة ظاهره اى الى المبيعة فبالقيمة الدالة عليه وفي نسخة الصاعقان وجب له البيع والرجوع ايضا وسقطوا

والزعمه لغيره من حاكم وقال الحميد بن اسحق بن عمار قال لما بعث الله بن عمر بن الخطاب الى مصر
الى الملقه تدمر كاشفا على واويعم رايه عقده ووصفه للوالم من وجه اخر في الهية عن سفان وكذا هو موصوف ايضا في مسند
قال حدثنا اسفيان بن عبيدة قال حدثنا حميد بن عيسى بن عمار بن عبد رضى الله عنهما انه قال كنا مع النبي
صلى الله عليه وسلم في سفر قال لنا قطيب حجر لواقف على امينة فكننت على كبري فتم للوحدة وسكون الكافي للثقة اذ
ما كتب صعب صفة كبرى انقور كركه لوزن لكان لعمري الخطا في حق الله فكنان يغلي فبقدره اما امر القوم فبقدر
عمر يوده ثم يتقدم في جرحه على يوده ذكره انما بالصعوبة هذا الكبر فذكره بالفاء فقال النبي صلى الله عليه وسلم
لعمري بعينه قال عمر بن الخطاب عنه هولاء يا رسول الله قال بعينه كذا في قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فباعه من
رسول الله صلى الله عليه وسلم واد في الهية فاشترى النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم
اي جعل لك يا عبد الله بن عمر فتمنع به ما شئت من انواع القمل وهذا موصوف الترجمة فانه صلى الله عليه وسلم وهب
ما تبعه من ساعته وذكرك الباء فذكر ان قاطع الخرافة لان سكوتة مثل منزلة قوله امهية الميعر وتول ابن اثنين هذا تصف
من الخرافة لا يظن ان صلى الله عليه وسلم وما فيكم من خرافة ولا انكار له ما عرفت مبينا اجيب عنه صلى الله عليه وسلم
قد بين ذلك بكما حاشيت السابقة للمحبة في الجملع بين الحديثين ممكن بان يكون بعد القدر فان عمر بن الخطاب قد قدمه انما
مثلا ومثا لم يثبت الحديث ما ثبتت ذلك ولا يخفى فلامعنى للاختراع لهذه الواقعة العينية في الباطل ما دام عليه كاجاميت
الصعقة من اثبات حمار للمعنى فانها كانت مقدمة على حديث البعان بالقران في البعان فاض عليها وان كانت متأخرة عنه
حصل على اياه صلى الله عليه وسلم لثقتي بالتيان السابق في القدر وهذا الحديث اخرجه للولف ايضا في الهية قال ابو عبد الله
البحاري رحمه الله تعالى وقال الليث بن سعد حماد بن اسحق بن عمار قال ابو عبد الله كاشف حمار حركه بالقران عبد الله
ابن خالد هو ابن مسافر القوم كاشف عن ابن شهاب زهري عن سالم بن عبد الله عن ابيه عبد الله بن عمر رضى الله
عنهما قال بعثت من امير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه عنهما ما كانا اوصافا او عتادا بالوادى واما
معهود عندهم او وادى القري وهو اسم المدينة بمال ارض وعقار له عجيب حصن بفتح اليهودي غيوت من اصل المدينة
من جهة الشمال والشرق فلما اتي ايعنا بجعت على حقي بكسر الهمزة بالنظر لاد حتى خرجت من بيت خشية
ان يرا في نعم اليه وتسد مداخل المفتوحة فيا علق امره وادعى الميعر الى طلبة استوداده من خشية منهوب على اياه
منقول له وكانت المسئلة اى طريقة الشرع ان الملبايعين بالخرا حتى يتفروا اى ان هذا هو السبج خروجه من بيت
وانه فعل ذري ليصل الجميع كايحيي لثمان رضى الله عنه حيان في نسخة قال عبد الله بن عمر رضى الله عنهما فلما اوجبه
وبيعه اى لزوم الجانبين بالقران بالبرن رايت الى قد غبنته خذ عنه بالى سقته الى ارض ثمود وليمي ولا يرب
وهو قومه صاخر وارضهم قرب بئوك بثلاث ليال اى نددت المسافة التي بينه وبين ارضه التي كانت اليه على المسافة التي كان
بينه وبين ارضه التي باعها ثلاث ليال وساقى الى المدينة بثلاث ليال يعنى انه تقصير المسافة التي بيني وبين ارض التي اخذ
عن المسافة التي كانت بيني وبين ارض التي باعها ثلاث ليال وانما قال الى المدينة لانهما جميعا كانا بها فخرى ابن عمر البعلة في القر
من المدينة فلذا قال رايت الى قد غبنته وفيه ان العن كارد به الميعر وجواز جمع الاصل ومع الدين الغلبة على صفة ومطابقة لآخرة
من جهة ان الملبايعين التفريق على حسب ادتهما ابادة ومضما قاله الكرماني باب ما يمكن من المخذاع في البعير وقيل
حدثنا عبد الله بن يوسف النيسابوري اخبرنا ما لك اما رداو القوم من اى عبد الله بن دينار عن عبد الله
ابن عمر رضى الله عنهما ان رجلا رجلا هوجيا بن منقر كما رداوان الجارود والحاكم وغيره واجرهم به النودى في شرح مسعود
بنتم انما الهمزة وتسد مداخل المفتوحة ومنقر بالبحرية وكسر القاف قبلها الصلبي ابن الصباي لا تضارى وقيل هو منقر بفتح كاي
في ابن ماجة وبارتة العاروى وصحبه النور في مبهمة وكما جاب قد شهدا احدا وما بعدا وتوفى في زمن عثمان رضى الله عنه

وانما بدلت النكاح من امره ولا تفت لان النكاح من امر متوغل في العرف قال ابو الجواد كالكرواني قال ابن عباس ولا احسب كل شيء كالمثل ان شغل الطعام في رواية مسطورين طريق معمر بن ابي حارون عن ابي بصير واصحابه كل شوب نزلت الطعام وهذا من تقية ابن عباس فوافق عنهما قد قال صلى الله عليه وسلم في حكيمة بن خزام لا تبغين شيئا حتى تقبضه بواو النسخة وقال جسر متصل وهو من انشا فية سوله كان طعاما او عقارا او متوقفا قال ابو حنيفة لا يصح الا في العقار وقال ابن ابي شيعة لا يصح في الطعام وقال احمد لا يصح في الكحل وللوزن قال المازني وتساك لثا في بنيه صلى الله عليه وسلم عن رجاء بن ابي بصير وهم وتساك بوحقيقة حتى يستوفيه فاستثنى ما لو يقبل بعد ذلك لا سيقفه فيه ففسا من منعي كل الكحل والمورد ما بقوا حتى يتكاملوا لصل العدة الكحل اجر سائر الكحل والمورد انما يجري احدا وتساك مالك رحمه الله بنه عن ابي بصير الطعام فدل على ان غير الطعام مما فيه حتى يخرج خلاف الطعام ان لو وضع الجميع لو كحل في الطعام فاداه وديل الخطاب كالنص عند ابي حنيفة في حصة القبض عند الشافعي فيما يتكامل باليك والشوب يقبضه بالناول وما لا يقبل كالعقار والتعليق وما يتكامل في العاد كالحبوب فما ينقل الى مكان لا محتجبا للباقي به والدية في الشوب صحت مالك فانه من غير المسقوط بالتلف به قال حدثنا عبد الله بن مسلمة القتيبي قال حدثنا مالك انه قال عن ابن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من ابتاع طعاما فلا يبيع به الا في فلا يبيعه بالخبر حتى يستوفيه زاد اسماعيل بن ابي ريس في روايته عن مالك عن ابي بصير عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من ابتاع طعاما فلا يبيع به الا في فلا يبيعه بالخبر حتى يقبضه وجهان بخلاف زيادة باري قوله حتى يقبضه زيادة في المعنى على قوله حتى يستوفيه لانه قد يستوفيه بالكيل بان يكمله الباقي ولا يقبضه للمشتري بل يبيعه عند المقتد الش مثله تقبضه يعني بان الامر بالتكس لان لفظ الاستيفاء يشعر بانه زاد في المعنى على لفظ قبض من حيث انه اذا قبض بضمه وجب بضمه كحل النص يطلق عليه معنى اقباض في الجملة لا يقال له استوفاه حتى يقبض الكل وقال ابو الجواد كالكرواني مفاد رواية اخرى وهي يقبضه اذا رواية اخرى يستوفيه والا فهو عين السابق اذ معنى الاستيفاء القبض والرجال النبعة وهذه الطريق قد وصلها البيهقي لويد كفي حديث الباب بغير ما ليس عندك وكانه لو شئت على شرطه فاستقبط من النهي عن السبع قبل القبض وجه الاستيفاء منه بطريق اخر في حديث النهي عن بيع ما ليس عند اخوجه اصحاب السنن من حديث حكيمة بن خزام بلفظ قلت يا رسول الله يا فتى الرجل فيسألني عن بيع ما ليس عندي ابتاع له من الثوب ثم يبيعه منه فقال لا يجزى ما ليس عندي في باب من راي اذا اشترى طعاما اجزا فابتاعه الجيم وهو البيع بالكيل ان لا يبيعه حتى يؤوبه اي ينقله الى رجل بعثته وفي نسخة رحاله بلفظ الجمع ويان الا يجب في ذلك وبه قال حدثنا يحيى بن بكير المصنف قال حدثنا الليث بن سعد انه قال عن يونس بن زيد الكلي عن ابن شهاب الزهري انه قال قال اخبرني بانه اخبرنا سالم بن عبد الله ان ابا عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال لقد رايت الناس في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يبيعون بواو النسخة بواو النسخة والنية وكان عسارتي اعرس بواو النسخة بعد ذلك تحتية جزا واكثر الجيم وتنفذت بغير الطعام ليعرفون بضمهم به وقهر الله ان يبيعوا اي كراهية ان يبيعوا بواو النسخة لا مقدرة كما في قوله تعالى ميان الله كخا ن قضا في مكانهم حتى يؤوبوا الى رحالهم منازلهم فعلا واخره فخرج الغالب للدار القبض في بعض طرق مسطورين ابن عمر بن ابي حارون في بيع ما ليس عندي من الثوب صلى الله عليه وسلم عليه وسلم من ثوبه من ثوبه لكان الاكثرا فيه الى مكان سواء قبل ان يبيعه وفيه مال في الشهور عنه من الخلف والكيل في اجازير الجزان قبل قبضه لا في مروي في كفي في التعليق والاستيفاء انما يكون في مسك او موزة وقد روي احمد بن حنبل بغيره فروما اشترى بكيل اوزن فلا يبيعه حتى يقبضه وفي الحديث مشروعية ما يبيع من ثوب حتى يبيع القود الفاسدة هناك باب بالثوب اذا اشترى شخص متاعا او دابة فوضعه اي ترك البيع عند البايع تلفت او قبي او فأت الحيوان قبل ان يقبض نعم ان له ميتا للمفعول باو ساوية الفصح البيع والشا في الميتا ومطمان عن المشتري

لقد راقبني المستحقين سواي حتى لا ألتزم عليه فلو فصله الله عنه في الشجر أو حماره فغيره قال السبي ويمنع أن يكون مرادهم إذا
 كان مستتراً بالماء وأن أحدهم وضعه بين يدي المشتري فلو فصله الله عنه رافعي وغيره أنه يحصل القبض وغيره من هذا
 الباب ثم وإذا رآه المشتري عرضاً للمبيع وتلفه أو تلفه لم يبركه ما يراه كما يجب انفساخه بتلفه لم يبركه مقداره انفساخ الملك إلى
 ألبانهم قيل التمسك بالثمن عند كتمان المبيع فغيره على أن الملك فيه المالك وذاته المنفعة الحادثة عنه كغيره وابن
 وبينه وصوفى كسب المشتري لا ينافي حادثة في ملكه وفي أمانته في ذهابه وتلف المشتري للمبيع قبل قبضه ولو لم يملكه قبضه
 ولا يفسد المبيع بالذات إلا اجنبى لغيره بل به مقامه بل يفسد المشتري بين الفسخ والرجوع عليه بالقيمة أو المثل وإذا احتار الفسخ وجب
 المبيع على الجنبى بالذات ولو تعيب المبيع قبل القبض لم يفسد كسعى وشغل أثبت المشتري الخياطى من غير ارشاق لمقداره على الفسخ ومذهب
 كالتسليم في أن المبيع لم يفسد من ضمان المالك وهو مذهب المالكية أيضاً عبارة للمرداوى في أن ضمان ادان المبيع كما يأتى
 مما هو عليه الفسخ عند كتمان من ضمانه وكذا أن تلف بعضه يمكن من غير المشتري في تأنيده أو بغيره رواية لتفريق العقدة لا
 أن يتلفه آدمى بغير المشتري بين يدي العقد بين مضاره ومطاردته متعلقة بالقيمة هذا المذهب مطبقاً عليه وعليه جماعة
 الأصحاب وتظهره كثير منهم وقال ابن عمر رضي الله عنهما ما ساء له الطراوى والدار قطي من طريق الكوفة حتى أتوا
 عن حمزة بن عبد الله بن حمزة عن أبيه ما أدركت الصفة حياً ما كان عند العقد غير ميت أو موجوداً مجموعاً
 صفة حي أو غير منفصل عن المبيع فذلك العقد باطل عند المالكية فهو من المباح أى من ضمان المشتري وليس عندنا لفظ مجموعاً
 وأما إذا أدركت إلى العقد مجازاً أو ما شرطه فكذا دخلت النافى في جوابها واستدل به الطراوى على ما بين عمره كان يتم بالذات
 قبل التفرقة بالآباء وليس ذلك بلازم ويجب تخيراً بمرور في معاينة امر مخرج به فقد تقدم عن ابن عمر التصريح بأنه كان
 يرى العدة بالآباء ونقل عنه ما ملخصه في الفرق بالآباء قبل وبعد عمله على ما بعده إلى جمعاً بين حديثيه قال حدثنا
 فروق بن ابى المغيرة أنه رآه في نخل لأمه وسكون لأمه بعنقه الميم وسكون الفين الميم والآله والمدوامه معدى كرتال
 أخبرنا علي بن مسهر عن يمين الميم وسكون السيل الميم والآله وأخى الموصلى عن هشام عن أبيه عروة بن الزبير
 حاشية رضي الله عنها أنها قالت لقل يوم كان أبى أي واه لقل ما أتى يوم عن النبي صلى الله عليه وسلم
 ألا يأتي فيه بيت ابى بكر الصديق رضي الله عنه أحد طرفي النهر أنا الآخر جواب قسم وعذون الاستقام
 مضغ أو تمع بعد نفى مولد كان قل في معنى النفي والجملة الواقعة بعد ذوات الاستثناء في محل نصب على أنها خبر كان وبيت
 نصب على المفعولية وأحد طرفي النهر فلما أذن له عليه السلام بجمع الميم والآله وكسر الميم في الخروج إلى المكتبة
 لخرج عن البيت المكتبة وضم الزاد وسكون الدين الميم من الزاد وهو النفرم ألا وقد أتانا ظهر ابى نجا زائفة في غير
 الوقت المذكور لتجديده فيه فأفزعنا ذلك في الظاهر فخرج بعض الخاء الميم وكسر الميم الميم في الصلاة وفي
 السلام أبو بكر الصديق فقال ملجأنا النبي ولا في ذرعنا كشفي ملجأنا بأبى صلى الله عليه وسلم في هذا
 الساعة ألا هل حشد بفتنات ولا بوى في الوقت وابن عسار ذكر أن من حداثى من حادثة حدثت له فلما دخل عليه الصلاة
 والسلام عليه قال لا بى بكر أخرجه من عندك بغير الميم وكسر الزاد امر من الآخر خبر ومن لفظ الميم مفعول أخرج
 ولا بى ذرعنا حكمه والمستمل ما عني وقوله في التخيير والوجه من أى بالنون تعقبه في المصاحف ما قد تقدم ورواهما ليس
 خولاً خلقت بيك وسجك ما عني كذا قال أبو حيان هذا قول ابى عبيدة بن مسعود بن مسعود ومكنى ابى طالب
 بن خروف السيرة ومن ادلتهم أيضاً سجد ما سيم الرعد بجملة ولا تتم ما روى ما عبد والملك وما بها أليان قال بى
 رسول الله إنما هما ألبنت أى يعنى حاشية واسم أمه رضي الله عنهما قال الشيخان في قوله أن من حداثى من حادثة حدثت له في الآية
 في الخروج إلى المكتبة قال أبو بكر أريد الصيغة معك عند الخروج يا رسول الله قال صلى الله عليه وسلم أنا بى بكر والنسب
 الصيغة أيضاً ولتأخر غير الزاد فيهما خبر مستنداً عند ذوق يقدر في كل ما يليق به ففي الأول مرادى الصيغة

في الصحيحين نقسباً أن قولهم سقا طمعه لا زيادة أو جبا أشكال هذا الملقب فيه نظر فلو كان ان نصح حديث اللبث كحديث أبي الزناد
 ونظفه فإنه بخلاف النظرين أي الزينيين بان أن يحتج بها كذا في الدعاء ثم حسنة أن وثبات التوبة بعد الجأدين موقوف
 عليها علامة الحسنين صحيح عليها أو تحت القدرة علامة السقوط وفيها مش مستحب صوابه بعد أن يحتج بها أي وقتها أي
 أي فلك ترى تلعب غير المطرب في وقت حبه لها فلو كان الحق كلما غفلان يجوان يحتج بها كذا في الأصل كجوان على أنها شريطة وجوز يحتج بها
 لا من السقوط ولا من خروجه ولا من أصل من طريق لم يدبر في معنى اللبث بعد أن ونصب يحتج بها كذا في الأصل كجوان على أنها شريطة وجوز يحتج بها
 وما نوا وقتت عليه من أصل فيتم الصواب أو جيبه أنه من هو من في الزناد فهو الجأدين ثلاثة أيام أخرجه الطحاوي في ظاهر
 قوله بعد أن يحتج بها أن الجأدين لا يثبت إلا من الجأدين المحصور على أنه إذا علموا التوبة ثبت له القيام على الفور من كل الجأدين عليه
 لما كانت التوبة لا تعلم غالباً كالجأدين اللبث كروية في ثبوت الخبر فلو ظهرت التوبة بعد الجأدين فثبت أن شأنا أصح
 المعارة على ملكه وإن شأنا أخرها أصح تعمر والنصب على أن الواو يعني مع أو لطلق الجمع وكما يكون مفقوداً معاً كان
 الجأدين على الشريطة للمفعل معاً أن يكون فاعلاً فخرجت أن زاد في قوله أن شأنا أمسك الخ جملتان شرطيتان عطفاً على الثانية
 على الأولى ولا محل لها من الإعراب وما تسمى بيتان أن يصبأ ليلان للاد بالظن من ما هو هذا الحديث أخرجه بقية الأئمة
 السنة ويدركهم أوله مبتدأ للمفعول عن أبي صراحة وكان الزباني مما وصله مسلو وجهاً هذا وصله الزباني والظاهر
 في الأوسط والمويد بن رباح حجة الزناد وتخفيف الموحدة وتبعها لتب مهيمة مما وصلها محمد بن منيع في مسنده وهو
 ابن يسار بالقبلة وتخفيف السين للمهمل مما وصله مسلو كالأربعة عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله
 عليه وسلم صراع تعمر ويل يكتي صراع قوت لم يدبر في الزناد وصلها من طعام وهل يتغير بين الأوقات أو يتغير غالباً
 البول وجهاً أصحها الثاني وعلى حين القود هو الصحيح عندنا لأفعية لوزاها على غيره من قوت وأظهر جاز ولو فقد القود تبعته
 بالكندية ذكره الماددي دارقوت الرافعي والنووي ودين الصاع وقول الأبي فلا تختلف قد في التفرقة ما لاين وكثيره كما تختلف عرواً
 باختلاف كونه وأوشة ولا يرش للوضوء باختلافها صفراً وكذا وقال بعضهم وصله مسلم عن قرعة عن ابن سيرين
 عن أبي هريرة مرفوعاً صراعاً من طعام وهو بالخيار أن لا زاد وهو وجه ضعيف عندنا لأفعية وأجيب عنه بأنه محمول
 على الخافق هو أن التوبة لا تظهر إلا بثلاثة أيام كحالة تقصير الذين قبل تمامها على خلاف الغلف المأوى أو تبدل لا يدي أو
 حديث وليد الثلاثة على القول بها من القدر وقيل من الفرق وقال بعضهم وصله مسلو أيضاً عن أيوب عن ابن
 سيرين عن أبي هريرة مرفوعاً أيضاً صراعاً من تعمر ولم يدبر كذا في الزناد والقرعة أكثر في أن الروايات الخاصة على التوكيد
 حددت الروايات التي لوخص عليه أو بدلت به بدلة الطعام وبه قال حديثاً مسنده هو ابن مسعود قال حدثنا معتمر
 بن مسلم كذا في التسمية قال سمعت أبي سليمان بن خرطاج قال كره يقول حدثنا أبو عثمان عبد الرحمن بن ملث بن عبد الله
 التميمي أن ابن مسعود رضي الله عنه وصله مسلو وأبو عبد الله الصديق عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أنه قال من استكر
 شاة فحفل في يوم المشرك مصرية فرد هذا زاد ما قاله رومعها أن كانت ما لولة وتلف ليلها صاعاً أو أبا بؤرة
 أي بعد أن كان عليه ولو أن تقيمت على قولهم جهاً بل الحب خ لا تقي عليه وهذا الحديث من الزناد كذا في عن معمر بن سليمان مرفوعاً
 ونحوه كما على مطبق عبد الله بن معمر عن معمر بن سليمان بن خرطاج أو ذكر أن بعده فاطم على ابن مسعود أسند السابق ونهى النبي صلى
 عليه وسلم أن تلقى اليهود بعض النوفعة للام والفاة المشركه مبتدأ للمفعول واليوع نفع نائب عن الفاعل المستتر
 فخذ فتأخذ المأوى من الملقب تستقبل الجاهل باليوع ولا في زمان تلقى اليوع بفتح اللام واليوع مكاني في العربية والنبيه وقال العيني وروى
 بالتحقيق رجالاً الحديث كلهم بصريون كاهن مسعودية رواية كاهن عن كاهن التابعي عن التابعي عن الصحابي وأخرجه للزباني
 وأخرجه مسند الزباني ومعه وبه قال حديثاً عبد الله بن يوسف التميمي قال أخبرنا مائل الشافعي ما دام الخبر عن
 أبي الزناد عبد الله بن دكان عن لا يخرج عبد الرحمن بن حزم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى

بفقر المساء للمهجرة والموصلة للشدة وقد عرفت ذلك كما سمعنا في نسخة ابن الصالح زيادة قال في الاصل واللام العطاء لكس قال حدثنا
 ابو علي عبيد الله بن الصغير ابن عبد الجبار الخفي نسبة الى جني حنيفة عن عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن
 في حديثه ضعف لكن شدته عني القطان كنفه في عيسى عنه واجه به البخاري ابو داود والترمذي والنسائي انه قال قال
 بكره ابن عبد الله بن حبان واللعنوك ما هم بكنة طي بن عمر عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما انه قال قال نبي الله
 صلى الله عليه وسلم ان يبيع حاضر لباديه اي يقول من يبيع حاضر لباديه اي قال ابن حبان حيث عرفت في حديثه
 كما عرفت في السابق فهو قبيح في خلاف حديث ابن عمر هذا باب في التورين لا يبيع حاضر لباديه اسمعق بمسكين ومجعه مسورة وهو
 بالمرحاضة ثم طلب استماله في بيعه بل يبيع حاضر لباديه ولشترى في ذوقه ولكن المراد به ما اخبر عن ذلك هو ان يبيع ابن ابي العباس في المشتري
 واما ما عرفت في البيع والشراء في قوله لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه
 اليه في البيع والشراء وكراهه اي لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه
 كاني في حديثه في البيع والشراء في قوله لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه
 شيئا ولا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه
 في الكراهة بين بيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه
 وهو في قوله كراهه وهو صحيح عند من استمال لفظه في بيعه اي لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه
 اراد بها ان قلت فما وجهه قلت وجهه ان حصل على عومها كما انتهى قال لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه
 انتهى قال في حديثه في البيع والشراء في قوله لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه
 في قوله لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه
 عليه كما في البيع ترد فيه في لفظه في البيع والشراء في قوله لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه
 اخبرني بكره ابن عبد الله بن حبان عن ابن شهاب عن محمد بن مسلمة عن ابي جعفر عن سعد بن ابي السائب
 الله سمع ابا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه
 كنفه في قوله لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه
 او ما زاد في قوله لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه
 في الحديث فعاد الى الذي من اللام في قوله لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه
 الملقى في قوله لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه
 ولعله لو استمكنه من عبيده عن محمد بن حبان عن ابن سيرين انه قال قال ابن عباس رضي الله عنهما انه قال قال نبي الله
 اي بها قال النبي صلى الله عليه وسلم ان يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه
 فلا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه
 الشقي مقيد بالسوء مستنبطها وهو ترتيب حسن وخص كل باب باستناده في لفظه في قوله لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه
 الشريف الذي استدلل به عليه قاله الكرماني وغيره وهذا الحديث أخرجه مسلم في البيع وكذا ابو داود والنسائي في البيع
 عن تلقى الركبان لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه
 مردود باطل لان صاحبه اي صاحب الشقي حاضر الشاذ كان به اي بانني حالما كما عرفت في كل البيع عنه
 وهو اي الشقي خذ عبيدا وله في البيع والمخلاف حرام لا يجوز لكن لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه
 لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه اي لا يبيع حاضر لباديه
 ان النبي يقضي المساء وتعبه الا كما قيل والزمه الشافعي في بيع المملوك فان فيه خذ ما عرفت ذلك لا يبيع حاضر لباديه

ايضا في ان الصريح من المتقدمين اجماعا كما ذكره سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لذهب بالذهب
 بالزهر واليمنية اي بيع الذهب في ذلك الموضع بالذهب او مبتدأ غيره وحدود اي لذهب بياض بالذهب واسناده الفعل المبني للمعول
 للبيوع بياض بالذهب والذهب بياض بالذهب مثل اعرش اي حال كونه مائة اثنين اي متساويين وهو ذا بالذهب فيما اخذوا الزكوة
 عنه منه وفي ذلك ما يؤيد وجهين ان يكون مصدرا في موضع الحال والذهب بياض بالذهب وهو لا يكون مصدرا موكدا اي يؤيد
 وزنا قالوا لذهب بالذهب مثل اعرش اي قوله مصدرا ليس يصح على ما لا يخفى كما لا بد من الوقت مثل
 بالزهر على اسناده الفعل المبني للمعول اليه اي صاع مثل عيشل ويا عا الورق بالورق اي الورق بياض بالورق حال كونهما امثلا
 بمثل فان قلت كيف يكون هذا صاعا والذهب بالفضة وبالعكس اوجب بان مفهومة اذا لم يكن جعده لا تقدر
 المثلثة وامثال هذه المفاهيم انما هي على الساق لا في مخرجها مثل توجيهها كالساق وفيه قال حدثنا عبد الله بن يوسف
 الشيباني قال اخبرنا مالك بن ابي حمزة عن ابي سفيان بن عيينة عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم قال لا تتبعوا الذهب بالذهب الا مثلا بمثل اي كالحال كوجها متماثلين اي متساويين اي مبلغا
 والتابع في المجلس ولا تشقوا البعول الشاة للوقية وكذا الشين المجرة وضم الفاء للشدة من كذا شقاي اي لا تشقوا البعض
 على بعض ولا تتبعوا الورق بالورق بكثر زعمهم بالنسبة بالفضة الاحال كونهما امثلا بمثل ولا تشقوا
 اي لا تشقوا بعضها على بعض ولا تتبعوا امنها كائنا اي متوجلا بنا جربا كونوا وبجيمه والاي اي جازيا فلا
 من المتعاضدين في المجلس وهذا الحديث اخرج مسلوفا في البيوع وكذا التمسك والنسبة اي باب بيع الدينار بالدينار حال كونه
 لسانا بغير النون والمهملات مسدودا في سكون السين اي متوجلا بوجه قال حدثنا علي بن عبد الله اللبدي قال حدثنا
 اليعمى ابا ابن حنبل فيهم الميم وسكون الميم قالوا جازيا جازيا قال حدثنا ابن جبر سمع عبد الملك قال
 اخبرني بكا فله عمر بن دينار فيهم السين ان ابا صالح ذكر ان الزيات اخبره انه سمع ابا سعيد
 الخدري رضي الله عنه يقول الذي يار بالدينار والدرهم بالدرهم زاد مسلوفا من طريق ابن عتيبة
 عن عمر بن دينار مثل ما قبل من زاد وانه قد اذن لي قال ابو صالح فقلت له اي بى سعيد الخدري فان ابن عمر
 من قوله بكا يقول اي لا يقول بان الزيات اخبره ان ابا صالح ذكر ان الزيات اخبره ان ابا سعيد الخدري رضي الله عنه يقول الذي يار بالدينار والدرهم بالدرهم
 لا يشترط عند السواد في العوضين بل يجوز بيع الدرهم بالدرهم فقال ابو سعيد سألتك مسلمة قد لقيت ابن عباس فقلت
 له سمعته يحدف هذه كما يستهفم اي استخف من النبي صلى الله عليه وسلم وبسبحه ووجده في كتاب الله تعالى قال
 وكذا في غيره فقال كل ذلك لا اتول بجمع كل ما في الفرع اي لم يكن السماع ولا الوحدان وفي بعض الاحوال بالنسبة الى الفتح
 كالفتح على انه مفعول مقدم وهو في المعنى نظير قوله عليه الصلاة والسلام في حديث ذي اليمين كل ذلك لم يكن فلفظي هو الجوع
 انتهى وحديث يكون سلبا لكل خلاصه اوجه الزعم فالعوم السلب هو المبلغ واهم من سلب كل على ما لا يخفى وهو مراد
 عن ابن كنه ليس مراده لقي الجوع من حيث هو جوع حتى يكون البعض قائما او انقصت كل كانت داخلية في حيز المعنى فزادوا فيها
 باقول الواقع بعد جوع لفظي يكون الترتيب كما قال قول كل ذلك لم يكن للمعنى ان قول بعضه وليس هو المراد فمتعين ان مراده
 كل احد من المؤمنين ان لم يستعده من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا وحده في تركه الله ثم كيف يكون الترتيب مع نصب كل نظير ذلك
 لم يكن وللفظي هنا في كل في النصب في حيزه ان يقع ان وقع كل من قوله كل ذلك لا اتول على انه مبتدأ ولا اتول خبره والعاخذ بخلاف قوله عليه
 قد اجبت اما تخبرني قد عني على ما كاله لواضع
 منع كل حجة انما هي ان اصنفه فليكن يكون نظير كل ذلك لم يكن ويكون المعنى كل فرد لا يبيع من حيث هو مجموع ذلك في المصاحبة والنصب
 هو الذي في البيع وفي رواية مسلمة قال لم اصنفه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا وحده في تركه الله تعالى وانتم اعلموا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بانه ما ليس عندكم من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا وحده في تركه الله تعالى وانتم اعلموا رسول الله

مرض كبراهم وشكرهم واستمروا في الدعاء مرض أصابه فقتلهم فقالوا في حقهم الشين المجمع ما ينقض قبل ان يصير ما عليهم
 بسوا او شين يصيبه حتى يخلصه من طيب سارده الطير او في ذم ابيه وتوله أصابه بعد من الثاني وهو يدل من الاول وهذه الامور الثلاثة على ما
 عبرت اذ كانت تصيب التمر فيحتجون بها وقالوا ليهادى في ذكره ما جمع الضمير وها هنا جزم المبتاع الذي هو مفسر وقالوا في حقهم
 لا يخفى وانما جزمه بغير المبتاع ومن معهم من اهل الخصومة بالبرية ينادون فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كثرت
 عند الخصومة في ذلك قالوا ما لكم بكم للخصومة واصلها فانكم لا ترون هذه المباشرة فريدت ما لا ترون وادعيتون في المباشرة
 الفعل اي فعل هذا ان كنتم لا تفعل غيره وقد طلقت حرب بآماله كما لا تصغى لخصمها الجبل والا فالتيا من ان لا يمال الخروف فن
 كنهية الصغار في امل بلاد واما اهل الماشية منهم من يكتفي بالالف عن كمال هو كما لا يوجب عنهما فخذة عذرة علامة للائالة
 والعامية تشبه امانتها وهو غطاء فلا تنبأ بغيره حتى يبدى صلاحه الثوبان يصير على الصفة التي تطلب كما لا تشور ولا يفتخر
 وضم الشين واسكان الواو كذا في الفرم وغيره وما لا تفت عليه ويحسبون المباشرة وفتح الواو بل قال ابن سيدة حتى على وزن غلظة
 وزن بجره كما انها مصدر المصداق حتى في مثل قولهم ارفع صاحب التفتيح العلامة الخيرية ان اسكان من لحن العامة وفي قوله
 فتدركوا ما لا يجوز صاحب محكم وغيره والرد لهذه المشورة ان لا تشروا شيئا حتى يصل صلاحه جميع هذه الثمرة لا تدفع للمنازعة
 قال في الفتح وهذا التفتيح لمراد موصولا من طريق اللين في قدره اسديد بن منصور عن ابن الزناد عن ابيه نحو حديث النبي
 يا اسنادا لتلك دون الاول واخرجه ابو داود والطحاوي من طريق بن يونس بن ابي الزناد كما لا شك في ذلك دون الثاني واخرجه
 من طريق بن يونس كما لا شك في معانيه بغيرها عليهم كذا في خصوصية ثم قال الزناد واخبرني بانه فراد جارة ابن زيد
 ابن ثابت احدا فقها السبعة والاول والعطف على السابقة ان اياه زيد ثابت لو يكن يديم شأمرارضه حتى ينقطع
 الزيادة للخصم المعروفي بطلعه مع القول لصل الصيف عند اشتداد الحر في بلاد الحجاز واجد في تقييد الثمار والمعتبر في الحقيقة المجهز
 طلوع الفجر علامة له ورواه عنه بقوله فيكتبين الا صف من الاحمر في حوت في حررة عند ابن داود من روى اذا طلع فلكها
 راجعت العامة حتى كل بلد في المشورة فيسرها قال لداودي الشارح تأويل بعض فقهاء الحديث وعلى تقدير ان يكون من قول زيد بن
 ثابت لعل ذلك كان في اول الامر ورد الخبر بانهم كما بينه حديث ابن عمر وغيره وقال ابن المنذر وروى حديث زيد معلقا وفيه ما
 الى ان النبي لو يكن عزيمته وانما كان مشورة وروى في بعض الجواز ان انه اعقبه بان زيد راوى الحديث كان لا يبعها حتى يبدى صلاحه
 واحاديث النبي بعد هذا مشورة كما تطلع على الكوفيين احتياجهم حديث زيد بان فعله يعارض ابيه وكذا يرويه في رواية
 لحد الجازين كليل على منع كذا وصاحبه ان زيد امتنع من بيع ثماره قبل بدو صلاحها لو يفسر امتناعه هل كان كانه حرام او كان
 كانه غير مصلح في حقه انتهى قال ابو عبد الله الخراساني في الا في الحديث المذكور على ان يجر للبر للوحدة وسكون ايام
 الجملة اخره لانه انما في احد شيخي المصنف قال حدثنا جهم بفتح الجاء للهامة والكان المشددة ولقد كان الف ميم ابن
 لسكون اللام ابو عبد الرحمن الرازي الكندي بنو تين قال حدثنا عنبسة بفتح العين الهامة وسكون النون وفتح الموحدة
 والسين للهامة ابن سعيد بن الفريس فيهم الصاد للنجدة مصطلح الكوفي الرازي عن زكريا بن خالد الرازي عن ابن الزناد
 عبد الله بن داود عن عمرو بن ابي عن سهل بن هوان بن حثة الا انصارى عن زيد بن هوان بن ثابت الا انصارى و
 به قال حدثنا عبد الله بن يوسف الشين قال اخبرنا ما لك الا مام عن زكريا بن مولى ابن عمر عن عبد الله
 بن عمرو رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم غري عن بيع الثمار منعه عن الخلق في
 تحريم حتى يبدى صلاحها ومقتضاها جواز وصحة بعد بدو وروى في شرط القطع بان يطلق او يشترط ابقاءه او يقطع
 والمضى لما في بيدهما من العامة فبما قبله تسرع اليه لضعفه في الباع فلا ياكل ما لا فيه با بابل وعلى ما لم يأت
 اي الماشية في انما في الفرم بين ما قبل ظهور الصلاح وبعده ذهب لجمهوره ووجهه بوضيعة جهم الله عليه السلام في حاله
 بدو الصلاح وبعده واما بطله في كذا في كذا صرح به اهل مذهبه خلافا لما نقله عنه الخواري في مشرح

العين انه ينقسم الى سبع اقسام دون الثمرة او الفرة دون الفل اوها معافى كمال الاستيلاء بصلاح الثمرة دون كثر خير وبه قال احمد
 بالاراد ولا يحد ثنا على بن الهمدة بقولها كوسد القمية ما اذنت مشقة قيم المقدادى قال حدثنا معلى بن بنم لم يرد
 العين للهمزة وتشديد الهمزة حذو كذا على بن مسعود والرواية الحظوظ وشيخنا ابي داود عن حماد بن هذا الجامع
 قال حدثنا هشير بنهم لم يرد في نسخة مصدري بن جعفر الواسطي قال اخبرنا احمد بن الحارث الطويل قال حدثنا انس بن مالك
 رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل عن بيع الثمرة بالمشقة حتى يبين صلاحها و
 حن الفل اي عن ثمره حتى يزهر وليس شرا ما فيها لان الثمرة اذا ذلت فغير الفل بقرية عطفه عليه وكان الامور متوضعا بار
 قيل وما معنى يزهر بالمشقة القمية فيها ما في الفروع للبرنية في بعض الاصول بالثمرة قال جهمار بن ابي صفيان قال قيل
 للروادوسم السائل كذا المسئول في هذه الرواية ارساقي ان شاء الله تعالى بعد خمسة اواب عن حميد فقدنا كذا ما هو عليه
 غفر في رواية مسلم من هذا الوجه فقلت كذا في هذا باب بالتبين اذ اباح الشخص الثمار قبل ان يبين صلاحها ثم اضاف
 اي لم يبيع حادثة فهو من الياء ثم اي من حادثة فهو من قوله ببيع الثمرة وان لم يبين صلاحها كذا في رواية بنيسد بالبيع عني
 موافق لقول الزكريا كذا ما رواه ابي بكير به قال حدثنا عبد الله بن يوسف النخعي قال اخبرنا مالك بن ابي امام عن حميد
 الطويل عن انس بن مالك رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن بيع الثمار حتى لا
 يبين ايسر الزمي يري وصورها اعطى ونفي زهرها واورا وثبت بيعهم لم يذ ذوا اذ طال واتصل بالزهر اذا احمر او اصفر فقل
 له وما اتره في نداد النصارى والطحاوي يا رسول الله وهذا صير في الزهر كذا في رواية احمد بن حنبل بن جعفر وغيره عن حميد وقونا على انس
 كما سبق في الباب قبله قال عليه الصلاة والسلام وان حتى تحمر بشتدي الزهر بغير الف فقال اريت اي اخبرني وهو
 من باب الكفاية بحيث استغنهم وازادوا كذا في رواية بن جعفر الواسطي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اريت اذ امنع الله
 الثمرة بالمشقة بان تلفت بواحد لحدكم مال البخره عذف الف ما استغفها مية عند دخول حرف الجر مثل قوله
 فيه موعلام وقوم ولما كانت ما استغنهم مية متفردة لا صغرة ولها ما صعدا كلاما لم يبين ان يقدراهم والهمزة فلا توافي المعنى كذا
 ينبغي ان يأخذ لحدكم مال البخره اذ تلفت الثمرة لا يبيع بالمشقة في مقابلة ما دفعه شي وفيه احكام الحكم على الفاك كذا في نسخة
 المتنب الى ما بدأ صلاحه ممكن وعدم نظره الى ما لم يرد صلاحه ممكن فيخط الحكم على الفاك في ثمانية واختلف في هذه الجملة على بن جعفر
 او موقوفه فصور ما مال بالزهر ونال به محمد بن جعفر بن الدردري عن حميد وقال لدار قطن خالف ما مال جماعة منهم ابي ابي
 وهشير ومروان بن معاوية وفيه بن حازم فقال لو اني قال ان منعت الله الثمرة قال الحارث بن عمار بن جعفر بن جعفر بن جعفر بن جعفر
 ما يمنع ان يكون التفسير موقوف على مع الذي يرفع زيادة لعل ما عند الذي وقته وتفسير رواية الكوفي وقته ما ينبغي قول من رفعه
 وقدره في مسكون طريق الى الزهر عن جهم بنهم في رواية لفظه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو لم يرد
 ليعلى ثم اذ اصابته جامة فلا خير الي ان يخلص من شيايم تاخذ مال ابيك ليعلى حتى قال ولا في الوقت وقال الليث بن سعد
 ان ما لم يرد اصله للذهبي في الاوقات حدثني ابي فرادوس بن زيد كذا عن ابن شهاب بن محمد بن مسعود الزكريا قال لو
 ان رجلا ابتاع اي غنم ثمر بالمشقة قبل ان يبين صلاحها ثم اصابته حادثة آله كان ما اصابه على لبه
 اي واقفا على اصابته الذي باعه مصوبا عليه قال الزكريا اخبرني ابي فرادوس بن محمد بن عبد الله عن ابن عمر رضي الله
 عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تبيعوا ابائكم بالثمار بالمشقة ونفع الميم حتى يبين
 صلاحها فاستنبط الزكريا من عموم هذا النبي ولا تبيعوا الثمر الرطب بالتمر لاني قد خص من عمومه الذي يملكه
 باب يحكمونه الطعام الى اجاره به قال حدثنا عمر بن حفص بن حياث الكوفي قال حدثنا ابي جعفر بن
 بن طلق بنهم الطاه وسكون الام القحطى قال حدثنا ابي حنيفة سليمان بن مهران قال ذكرنا عند ابي ابيهم فظنوا
 في السلف قال كذا على في السلف قال في الراجح وفيه نظرا لما اجمع من مذهب زيد بن ابي حنيفة فانه ليس لما فقال جهم

رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم نزل عن بيع ثمر القرباء بالمشقة ونحو الميم في الاكل والمشقة
 والسكون في الثانية مع كراهة كذا في الدع لكنه منسوب على كذا في قول البرقي كذا في كراهة جارية انتوى الظاهر
 ويدها اخر ابراهيم بن عوف القزويني الثوري عن النضر بن النضر عن النضر بن النضر عن النضر بن النضر عن النضر بن النضر
 قاله في القاموس من دخل فيه شجر البهل وغيره فبين ان المراد ثمر القزويني الذي يبيعه في بعض الاحوال عن بيع الثمر بالمشقة
 من غير ان ياكله من ثمرها القزويني هو اذ اظهرت ثمرته قال حميد بن قيس في رواية قيل لانس ما زهوها قال
 نعم ونصفه لثدي اذ لم يزل يبيعها من ثمرها قال انس اريت اى اخبرني ان بكر الهمة منع الله القزويني بالمشقة
 العلم والثابت يفي لغيره وكذا في وقت الثمر بالمشقة يستعمل اذ كلف الثمر مال اخيك هو يعني لا ياكله الا بالنقص ذلك
 بما قبل الزرع اما ان تله بعد ذلك كذا واغلب اسم كذا من الظاهر ان التفسير موقوف على التورود ومعتبر منسوخ ونشر
 ابن الفضل عن حميد فقال فيه اريت اشتراك فلا ادري انى قال بالمشقة او كذا عن النبي صلى الله عليه وسلم اخرجه الخطيب
 في المدرج وقد سبق مزيد لذلك في باب ابيع الثمر قبل ان يبدوا صلاحها ما صابته حاجة فهو من باب ثمر باب حكم بيع الحياض
 الجيم وتشديد الميم قلب الحجة وكذا اكله وبه قال حديث ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي قال حدثنا
 ابو عوانة الوضاح بن عبد الله البجلي عن ابى بشير بن عود مذكورة في نسخة اخرى راى يعقوب بن ابي وحشية واسمها ياس
 النضر عن مجاهد بن جبر اذ كان له مزرعة عن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال كنت عند النبي صلى الله
 عليه وسلم وهو ياكل جوارح الصلوات فقال عليه الصلاة والسلام من الشجر من حسنة شجرة كالرجل
 المؤمن في صفة النسيئة زاد في كتابه للمؤمن طريق عبد الله بن دينار عن ابن عمر بن الخطاب ما في ثمره الناس في شجر البواوي قال
 عبد الله فاردت ان اقول هي النخلة وسقطت لوى ثم في الوقت لفظها في النخلة نصب على المفعولية او رفع بتقدير الساقط
 فاذا انا احدثت من زاد في باب الفهم في المثلث كذا اي عظم الايمان في كل طاعة فاذا انا احسن حسنة انا احسنهم اي صغروهم
 سنا واذا بلغنا قال عليه الصلاة والسلام هي النخلة في الحديث ذكر بيع الجمال بالترجم به لكن الاكل منه يقتضي
 حواشيها قاله ابن المنير والحديث قد سبق في كتاب العلم باب من اجري امر اهل الامصار على ما يتعارفون بالبيع
 في البيوع والاجارة والمكيل والوزن وسلمت بهم للمهمة ونحو النون كذا في نسخة على حسب ما يها هو مقاسنا
 وماذا جهم طرأ عليهم المشهورة في كرايت فيه نص من الشارح ولو كل رجل اخر في بيع شئ من غير النقد كذا هو عرف الناس
 اوباع موزونا ومكيلا وغير المكيل والوزن للتأخير ونحوه فقال القاضي حسين ان الرجوع الى القرون احد القواعد الخمس التي يبنى عليها
 الثقة وقال شريح بن ميمون المعجمة اخروها مهمة ابن الحارث الكندي القاضي ما وصله سعيد بن منصور للفظ
 باعين المجرة والواي المشددة الياءين المفعولان ما اختصوا اليه في شئ كان بينهم فقالوا ان سئنا كيننا كذا وكذا فقال
 سئنا كذا عادت كذا بليكن كذا في معاملتهم مبتدا وخبر ويجوز ان نصب بتقدير الزموا او وقع في بعض النسخ هذا باد في
 رواية ابن ابي جابر بغير الزم وسكون الموحدة ووجه مهمة قال الحافظ ابن حجر وغيره وهي زيادة كذا معنى لها هنا وانما جعلها آخر
 الاثر الذي بعده وقال عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي ما وصله ابن ابي عميرة عنه عن ابي الوهب السخيتي عن محمد
 هو ابن سيرين لا بأس ان يباع القشرة باحد عشر ويجوز نصف عشرة بتقدير ربع وظاهره ان ربع القشرة احد عشر تكون النخلة
 بعد وحشيت لكن القزويني ان النخلة ذلك مثلاً لا يباعها واحد فيقضى بالدرهم على ظاهر اللفظ واذا ثبتت كذا على العرب
 مع هذا لفظه لفظا اخر فاعاد عليه مطلقا قال ابن بطال اصل هذا كذا في بيع الصبرة على ان كل تقدير بدوهم من خيار يعلم مقدار الصبرة
 اي اذ يقول بعتك هذه الصبرة بكذا بدوهم فيقول بعتك هذه الشاهية ولما اتيه في الغنابة وابي يوسف ومحمد في النكاح المبيع
 بالاشارة الى الشارح انه فلا يبيع الجمل وقال ابو حنيفة يبيع في واحد فقط ولو ان اشترت بمائة وقد بعتك بمائتين وربع درهم وكل شئ
 جاز وكانه قال بعتك بمائتين وعشرين ويسمى ببيع المارحة وياخذ بالباع النفقة اي لاجل النفقة على المبيع ربحي فان قال بعتك

عن مال اليتيم ولا يأكل منه شيئا قال في الكتاب واستعتف ببلغ من عفا ما به طلب زيادة العفة قال ابن المنذر في اختصار حديثه بول مستقلا
 يعني الطلب هو بعد فان تلاف متعديا وهذه فاصرة والظاهر ان هذا لما جازية فعل فيستعمل بمعنى ورد في التفسير اني بان كلاس باني فعل
 واستعتف يكون كذا متعديا وكل من عفا واستعتف كذا ومن كان فقيرا اذلي كل بالمعروف وانزلت في والي اليتيم كذا
 يقيم نفسه عليه اي يفتك عفيه ويلائمه ويصلح في ماله ان كان فقيرا اكل منه بالمعروف وقد رآه وهذا
 موضع الترجمة وهذا الحديث قد ذكره المؤلف في تفسير سورة النساء عن اسحاق بن عمار عن هشام عن ابيه عن عائشة المظاهرة انزلت
 في مال اليتيم اذا كان فقيرا اكل بالخير ومنه مكان قامة عليه عبق فظهر ان المسوق هنا لفظ اية عثمان ابن قرد وفي النساء اي لفظ
 عبد الله بن عبد المطلب في مال اليتيم بدل قوله هذا في الوصايا من طريق ابى امامة عن هشام والي اليتيم كمنه سقط في الموضعين قوله
 هذا الباب كذا يقيم عليه وفيه بكتلة التفتية بعد التفتية في الفرع وغيره واما قول البرما كذا يقيم بالرواية في بعضها يقيم هذا بالرواية في بعضه
 راما في بعض الاصول ان اليتيم يخرجهم اخرجهم اخرجهم عن هشام بالرواية ووصفها السفا تسمى قال كذا لها من القيام كذا قامة وقد تقدم
 ترجمها وكذا يقضي رواية على اخرى في هذا الحديث اخرجها المؤلف ايضا في نفسه وارجعها مسلم بان ح كح
 بيع النبي رات من شركاء وبه قال ح كح بالقرآن ولا في حديثنا محمود هو ابن غيلان بالعين المجرية قال خذنا عن عبد الرزاق
 بن همام قال اخبرني ابي مقهور هو ابن راشد عن الزهر المجرب بن مسلم بن شهاب عن ابى سلمة بن عبد الرحمن عن جابر
 الا اختار رضي الله عنه انه قال جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الشفعة بضم الشين في الجنة من شفعت
 الشيء اذا صحت وصحبت شفعة ليعظم نصيب في نصيب في كل مال لو قسم عام مخصوص في المراد العقار المحلل للقيمة وهذا
 كالاجماع وشذ عنه انا فخر الشفعة في كل شيء حتى في الثوب اما ما كذا في القسم كالحصام ونحوه فلا شفعة فيه لا به بقسمة تبطل الشفعة
 ولا شفعة الا لشريك لو قسم فلا شفعة لجار كذا في التفتية ولجرحهم بآراء الصحابة كذا في حديثنا عن جابر بن عبد الله عن جابر بن عبد الله عن جابر
 بالدار ومباحث ذلك تأتي ان شاء الله تعالى بآيه وفي رواية المستطوع لكشف حتى في كل ما لم يقسم فاذا وقعت الحدود في ملك
 مقسومة وصرفت الطرق في الشفعة تصحيد كذا بالقيمة تكون غير مشاعة قال ابن المنذر ادخل في هذا الباب حديث الشفعة
 لان الشريك يأخذ الشفيع من المشتري ثم يأخذ من شريكه معاينة جازة قطع وهذا الحديث اخرجهم ايضا في الباب كذا في
 وفي الشركة والشفعة وترك الخيل والوداد في البيوع والتمسك في الحكم وكذا ان ملكه باب حكم جميع الارض والوداد
 بالواوجه دار قال ابو جعفر مؤمنة وادنى العوداد وادنى العوداد بالهجرة فيه من مبدلة من او مقسومة ولك ان كذا تمز والكنز ويا مثل الجبل
 وانجيل بجبال وبيع العرفض جعفر عن المتاع حال كونه مشاعا غير مقسوم وبه قال خذنا من جابر بن محبوب بن جعفر بن محمد
 فخرهم هامة ساكنة مؤمنة مقسومة بعد الواو ومودة اخرى قال خذنا عن عبد الواحد بن زيار قال خذنا عن جعفر بن محمد
 ابن راشد عن الزهر المجرب بن مسلم بن شهاب عن ابى سلمة بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله الا انما روى في
 عنهما انه قال قضى النبي صلى الله عليه وسلم الشفعة في كل مال لو قسم عام يخص فيه العقار وغيره لكنه يخص
 بالعقار والمستطوع لكشف حتى في القسم فاذا وقعت الحدود وصرفت الطرق بتقدير بالاراء وتحدثت كما مر في الشفعة
 كذا تكون غير مشاعة وبه قال خذنا من مسدد هو ابن مسعود قال خذنا عن عبد الواحد بن زيار بهذا الحديث السابق وقال
 مسدد في رواية في كل ما لم يقسم للشمس مال لو قسم بلفظ العام تابعه اي تابع عبد الواحد وما وصله المؤلف في ترك الخيل ههنا
 هو ابن يوسف اليه عن مسدد هو ابن راشد في رواية في كل ما لم يقسم قال جعفر الرزاق بن همام في روايته فيما وصله المؤلف في
 الباب السابق في كل مال كذا رواه عبد الرحمن بن اسحاق فيما وصله مسدد في مسنده عن شريك المنفصل عنه عن ابي
 قال اكثر من الفرق بين كذا في الباب الاثلاثة ان التابع لما يروى الراوي الاخر الحديث بعينه والرواية اعم منها والقول انما يستعمل عند التمسك
 على سبيل المداورة هذا باب بالتقنين اذا اشتق احد شيئا لغيره لغيره ان يلقى بطريق الفضول فرضى ذلك لغيره بذلك

ولما جرت مجرا فاحطية لهم جرحهم خيرة من اعدت له الذل له وذهب عنهم فعميت فبقيت لهم في شدة الخوف والفرق فرزعت
 وفي المزارعة فلما زال اذرعهم حتى اشتريت منه ثيابا ورابعها بالنصب عطفوا على المفعول السابق والذين ان ذرود اعيانهم بالسكون
 ثم جاءه الاخير لذكور فقال لي يا عبد الله اعطني حتى يمتري قطع فقلت له انطلق الى ذاك البقر وعرضا
 فانها لك وسقطت كذا في ذنباها لك فقال لي انك في الشئ تتركني قال فقلت له وفي بعض احوال قلت ما استمر
 بك ولكنك لك وفي حديث الاثنياء فاستقوا في الزاد عذرة فاخذ في الاجارة فاخذ كله فاستاقه فلم يترك منه
 شيئا اللهم ان كنت تعلم اني فعلت ذلك الاعطاء ابتغاء وجهك ذاك المقدسة فافرج عنا بكم
 الزاد فكشف عنهم ايضا كما ذكر الوجه اى لشدة الله عنهم بل الغار اذ في الاجارة فخرجوا عشرون وموضع الترجمة من هذا الحديث فوايه
 الى المستخرج من قوله ان فيه تشرى الرجل في مال الاخير في رافته واستبدل بالموت رحمه الله تعالى على جواز البيع القصور وشراؤه وطريقه
 الاحتساب في ثلثي على ان شرح من قبلنا في هذا الجهور على خلافه لكن نرى بان النبي صلى الله عليه وسلم لم يمانع من بيع ما كان له من
 على اهل مائة على ذلك ولو كان لاخير لبيته فبهذا التقدير يصح الاستدلال به لا يجوز وكونه شرح من قبلنا والقول المجعول بيع القصور
 هو من ذهب الى كونه وهو القول القديم لما في بعض اهل الله عنه فيتعقد موثقا على اجارة للمالكين اجارة وهذا القول المحدث
 لطلاله لا يملين بملك ولا كليل ولا كليل ويحرم لقولنا فيما لا يشترى لغيره بل اذن بعين ماله وفي دمه وفيها زور امة حتى
 ادا منه او طلق مستوحية او اعتق عبدا او اخرج او يتبع بغيره وقد اجاب حاتم بن ابيان الظاهر ان الرجل لاخير له من بيع ما
 كان مستخرج من بيته من بيتي فاستخرج من بيتي الى ان يملكه لغيره فانه لا يملكه في بيته مستحقة له
 كان ما في الامة لا يبيع من بيتي فاستخرج من بيتي الى ان يملكه لغيره فانه لا يملكه في بيته مستحقة له
 فاعطاه حقه وزاد في كثرة ذلك ان الذي لعين لاخير لكان تصرف للمستخرج فيه تعديا او يتوسل الى الله بالتمسك ان كان له
 في حق ما حله من البيع وليس احد في حجره حتى يبيع اسلكه ويطبق زوجه ويزعم ان ذلك احطى لصاحب الحق وان كان
 ككل لصاحب نفسه وماله من ان كان جعيل وهذا الحديث لا يخرج ايضا في الاجارة والمزارعة والحديث الاثنياء وسئل في التوبة و
 النسك في الزواني باب حكم الشراء والبيع مع المشركين واهل الحرب من عطف الخاص على العام وبه قال حدثنا
 ابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي قال حدثنا معمر بن سليمان بن طرخان عن ابيه عن ابي النعمان عبد الرحمن بن ابي النعمان
 عن عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق رضي الله عنه انه قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزاة بدر في يوم الاثنين
 من المشركين من ثلثي الهدي ثلثي ومائة فقال النبي صلى الله عليه وسلم هل مع احد منكم طعام فاذا مع رجل صاع من طعام
 او نحوه ففجع ثم جاء رجل مشرك قال الحاقظ بن حمران عن ابيه مشعان بنهم لم يسكنوا في المدينة وبعدها في المدينة الف
 ثم نون مشددة في قول شعرا اسجدوا للبيد الهدي الذين المشرك قال القاضى النازك الرازي متفق عليه طويل لغتم يسوقها
 فقال زاد في نسخة له النبي صلى الله عليه وسلم يبيع ما نصب على المصدية اى يبيع ما كان له اى ان يبعها بما يجوز الرخيد
 مبتدأ محذوف اى اذ يبيع اعطية او قال امره به بالنصب عطف على السابق ويجوز ان يبيع ما كان له او الشاة من اركا قال
 للمشرك لا يعطية او ليس فيه بل هو بيع اى يبيع واطلق البيع عليه باعتبار ما قول فاستدرك عليه الصلاة والسلام منه شيئا
 فيه يجوز بيع الكافر واثبات ملكه على ما في يده وجوز قبول الهدي منه وتختلف في مباحة من غدا بملكه حرام واحتمل من يبيع
 بقوله صلى الله عليه وسلم للمشرك ببيع ما حله فكان المصنف بن ابي الحسن لا يرى بأسا ان ياكل الرجل من طعام المشرك اذا كان
 ويقول قد اكل الله طعام اليهود والنصارى وقد اخبرنا اليهودي قال في السمك قال الحسن ما لم يفرغوا شيئا بعينه وقال المشرك
 لبيع باعية من الكرامة او لا كسبه من حرام فان لم يفرغوا من هذا اللحم في لفرجه ايضا في الهبة والا طعمة واخرجه
 في الا طعمة ايضا باب حكم مشركه اليهودي من الحرفي وحكمه هبة وعقته وقال النبي صلى الله عليه وسلم لسلما
 القار كاتب اشترى نفسك من مكاة في يمينه واكثر وقال انه كان حراما قبل ان يخرج من داره فظنوا وباعوه ولم يكن انذاك من

تصنيفه ولا ابن عتبة بن مسعود أحد الفقهاء السبعة أخبر أن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أخبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أتته ميتة فقال أهلاً استمقن بها يا أيها الكافر وتغصن بها يا أيها البليد بل إن يدع يدع أو لم يدع وزاد مسلم بن طريق ابن عديّة هلا أخذتم أباها كذا فتعقروا قالوا أنها ميتة قالوا فماذا جازاقت حتى تعين القائل والمفك كيف تأمرنا بالانفراج بها وقد حوت علينا فبين لهم وجه الخبر حيث قال إنما حرم كل ما بلغه الخبر وخبر الكافر حرم بفتح الحاء وضم الراء مخففة ويحى الضم وتشد ريداً له مكسورة وفيه جواز التحصيل للكتاب بالسنة لأن لفظ القرآن حرم حليكم الميتة وهو شامل لجميع أجزائها في كل ما انفخت السنة ذلك بما كل واستدل به الزهري على جواز الانشاع بجبل الميتة وطلعا سواء يدع أو لم يدع لكن صح التقيد باليداع من طريق آخر هي حجة الجمهور واستثنى الشافعي من الميتات الكفاية الخنزير وما أورد منه كذا اسم عيدهما عند وقد تسكت بعضهم بخصوص هذا السبب فقص الجواز على ما كذا لورثي الخنزير الشاة وتيقوا ذلك حيث نظرنا في اليداع لا يزيد في التطهير على الذكاة وغير المأكول لوزن لم يطهر الذكاة عندنا كذا كذلك باليداع أجاب عن عم بالتمسك بعنى الملاحظة هو أول من خصص السبب بعنى كذا من المبنعة وموضع الترجمة قوله هلا استغتم يا أيها الكافر بفتح الراء على جواز البيع وقد سبق الحديث في الزكاة وأخرجه أيضاً في اليداع وأبطل الخنزير من هو مشرع فإن قلت ما للناسية في سوق هذا الباب هنا كجديد أنه أشأ به إلا أن ما أمرت به لا يجوز بيعه وقال الجارحون ابن عبد الله لا نصارى رضى الله عنهم كما وصله المؤلف في باب بيع الميتة ولا ضام حرم النبي صلى الله عليه وسلم بيع الخنزير به قال حدثنا قتيبة بن سعيد التقى البخاري والجلي والحدثننا الليث بن سعد كذا ما عن ابن شهاب عن محمد بن مسلم عن ابن المسيب بفتح الميم الشدة سعد أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله الذي نفسي بيده قالوا الذين شمس الدين بن اللبان نسبة الأيدي عليه تعالى استعارة لمخاطب أنوار علوية تظهر عنها أصفى ويطشه بداء وأداة وتلك الأوارق في وجه القريب وحسنها ونها وسعة دورها ما تكتفي به التحصيل لما ظهر عنها ليوشك بلام التوكيد المفتوحة والسين المحركة والفتحة الفتح أن يترك فيكم أي في هذه الأمة ابن مريم يفتح أول نزل وكثائفة وإن مصدرية في محل نزع على الفاعلية أي المفسر أولئك بنو الزمان من مريم السابغين لعن الله النار البضاعة شري مشق واضحا كلفه على خيمة ممكن حكما بفتح عين حاكما مقسطا عادلا يقال إذا قسط إذا عدل وقسط إذا جازى حاكم هذه الأمة بهذا الشريعة الحادية لا بآسيا رسالة مستقلة وشريعة نائمة في كسر الصليب الذي تعطيه النصرانية والأرضية ما ترى من رطاس اليهود سبوا عيسى مده عليه الصلاة والسلام فدعا عليه من سمعهم الله قسره وخذا ذرية لجمعت إليهم على قوله فأنجز الله بانه يرضه الله تعالى فقال أحيا به أي كبري على أن يلقي عليه شبهة يقتل ويصلب ويدخل الجنة فقام رجل منهم فالق الله عليه شبهة فقتل وصلب قتيلا كان رجلا فقه فخرج ليدل عليه فقتل عيسى ورضع عيسى في القبر شبهة على لما فني فدحا على عليه فقتلوا وهم يظنون أنه عيسى ثم اختلفوا ببعضهم أنه اله لا لمعه قتل وقال بعضهم أنه ك وصلب قال بعضهم أن كان هذا عيسى ابن صليحنا وان كان صاحبنا فأبرع عيسى قال بعضهم رفع إلى السماء وقال بعضهم الوجه وجه عيسى والذين دين صاحبنا ثم تسلطوا على أصحاب عيسى عليه السلام بالقتل والصليب فحس حتى بلغ أمرهم إلى صاحب الروم فقتلوا إلى الأبد ثم تسلطوا على أصحاب جلد كان به كرههم أنه رسول الله وكان يحكي الموت ويبرئ الكهنة فلا برص يفعل العجايب فدعا عليه فقتلوا وصلبوا فأرسلوا إلى الصلوبي فوضع عبيده وحجى بالمذبح الكن صلب عليه فحطه صاحب الروم وجعلوا منه صلبا فأنشئ عظم النصرانية الصلابة فكسر عيسى عليه الصلوة والسلام الصليب إذ أنزل فيه تكذيبهم وإبطال ما يدعون ثم تعظمهم وإبطال دين النصرانية في فكسر فضيلة لقوله حكما مقسطا وأراه نصب عطا على القتل للنصوب قتل وذائق له وقتل الخنزير رأى يكره بأعداءه مباهة في حق يراكمه وفيه بيان أنه محبكم أن عيسى عليه السلام أن ياقله بحكم هذه الشريعة الحدية والثاني الطاهر المنتفع به بإباحة التلاوة وهذا موضع الترجمة على ولا يخفى ولا يضيع الجزية عن دمه أي يرحمها وذلك بأن عمل الناس على دين الإسلام فيسلبون وتسقط عنهم الجزية وقد يرضعها أيضا بها عليهم ويلزمهم أي يأمرهم بجزية مجابية وهذا قاله عياض حكاية تعقبه النوفى بأ الصواب

ان جئى عليه السلام لا يقبل الا الاسلام والمجزة وان كانت مشقة في هذه الشريعة الا ان مثل عتيا استقطع زم صبي عليه السلام
وليس عليه السلام ياتي حذو كابل بنينا هو الذين للشع بقره هذا الفعل بالانصب حقا على المنسوب السابق وكذا قوله ويلقيص
بفتح التحيمة وكسر الفاء والياء والضم والفتح في قوله لا يقبل الا الاسلام والمجزة وان كانت مشقة في هذه الشريعة الا ان مثل عتيا استقطع زم صبي عليه السلام
وتولى الخيل السبيل لعدل وعدم الظلم وتحريره لا رضى لوزها ونقل الرعي في قنء لئلا يلطمه بقبيل ساعة وقوله ويلقيص ضبطه لئلا
بالنصب كما مر وضبطه من الذين السفا حتى يكره على كاشية قال له ليس من عمل جئى عليه السلام وهذا الحديث اخبره في ثمان
الاشياء وسلموه في الحانة الترمذي في الفقه فكل من جرح هذا باب بالقول لا يذاب شعهم المدينة وكذا يباع وكذا يقبل الا
وللمدينة صلوا لهم ودعوه الذي يخرج منه دوا لاجلها بغيرها في باب بيع الملية وكذا حاتم عن النبي صلى الله عليه
وسلم ربه قال حدثنا الحسن بن عبد الله بن ابراهيم قال حدثنا اسحاق بن عبيدة قال حدثنا عمرو بن دينار قال قال الخبر
بالاخراد طائوس الملية انه سقم ابن عباس رضي الله عنهم ايقول بانع عمر زاذ ابو ذر بن الخطاب رضي الله عنه ان
فلانا في سلو دون ملحه عن اني يكون اني شبة عن اني عبيدة بن كاسا انه سمعه وزاد البهقي من طريق الزعفران عن سفيان
ابن جندب باع عمر الغد هاس من الكتاب عن قتيبة بن الطيرة في اشعارهم مقتدر اسما ذلك ادب الصبر من قتيبة بن خمر
والعصر بسوق خمر باع كابل لئلا يله او يكون على التمر باعها ذلك ليقن بسيرة ابن عباس بالخبر يدان شاع تخبر بها قاله القرظي
وقال الله على عجل ان سمع حلقه عنهما ولم يعلو خبرهما لذلك اقتصر عمر رضي الله عنه على قوله دون عقوبته فقال قاتل
الله فلا يمتل ان لم يرد به الله ولا على كلمة تقولها الله عبد الله بن كاسا ان ذلك محرم به في كتابه حديث النبي بايدي الناس كما
بسيرة نادا من ان ينسب لاجل من النجاة ما في ظاهره بشاعة ومن ثم لم يرد صاحب المصاحف الشيخ بن ابي عمير في الدماء قال
مايت الكف عن ذلك واثر السكون عنه خبر الله خبر الكف ما كان ذلك محرم به في كتابه حديث النبي بايدي الناس كما
كاهل التهمة على النبي وافتقار يهدينا سواه السبل عنه وكومه الويل لعل اي فلان ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال قاتل الله اليهود كاهل في فاعل ان يكون من اثنين للعله غير عنه ما هو مسبب عنه فاهم بالخبر على
من الخيل انتصبوا فيها كراهية الله ومقاتلته ومن قائله قتل وفتح البنادير مردوا في ذي الكلفة وهو قول ابن عباس قال
معا وقلهم الله وقال البضا في سورة التوبة قاتلهم الله وهاج عليهم ما لهلاك نال من قاتله الله هو في معنى ما سبق
حرمت عليهم الشك ومن التهم لا خلاف انوا ولا فهو اسم جنس في كذا في اخرج عليهم اكلها مطلقا في الحديث
وطهروا كذا فلو حرم عليهم بيعها لم يكن لهم حيلة فيما صور من اذ اتهموا المذكوب ببقائه فجملاوها بغير الجيم والميم في اذ بوعا كذا
في جميعه فلان التمر مثل بيع اليهود الشك المذاب كالم كرم ساقا حرم بيعه لم المذاب المستصحب اربعين بخوام كان الله عديم انما هو في
على المصريح وفيه استعمال لقياس في الاشياء والنظر وتحرير بيع التمر وهذا الحديث اشهره ايضا في ذكرى اسرائيل وسلموه في اليوم
والنساء في الدباغ والتفسير وان ملحه في كاشية قوله قال حدثنا عبد الله بن جوهيد الله بن حاتم المروزي قال اخبرنا عبد
ابن المبارك المتروك قال اخبرنا يونس بن زيد كاهل عن ابن شهاب محمد بن مسلم الزهري انه قال سمعت سعيد
ابن المسيب عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قاتل الله اليهود ويذنبون
لا ذنب لهم الا عليه والذنب كانه على القيل ويروى بهذا المتن على اراوة التي قصير مرة واحدة ليعتد في بعض الاصول في
اليهود كاله لا الام حرمت عليهم الشك فيما عوها واكلوا ما اكلها حتى ولم يقل في هذه الطريق ليعوها كذا ذنبا في
بعض الاصول في رواية المستمق قال ابو عبد الله البنادير قاتلهم الله ليعوهم الله وهو تفسير لقاتل في اليهود كاله لا الام حرم
رضوا عنه في حق فلان واستشهد بالولف على ذلك بقوله تعالى قاتل اي لعن الخراصون ان كذا يروى وهو تفسير ابن عباس في التفسير
ختمه في تفسيره بآية بيع التما وروى الصورة التي ليس فيها روح كاله خجاء وخجاء ومان ما يكره من ذلح اعتادا
ونجاء وعلوا وخجاء ما قال حدثنا عبد الله بن عبيد الوهاب النخعي قال حدثنا يزيد بن زريع مصفرا

قال اخبرنا عوف بن يحيى عن اخيه ناس في حيد القريه انه هو في عن سعد بن ابى الحسن هو اخو الحسن بن الحسن بن الحسن
 ومات تيمم وليس له في البخاري موصوكة سوى هذا الحديث انه قال كنت عند ابن عباس رضي الله عنهما اذا اتاه رجل من
 فقال يا ابا عباس تحكيه عبد الله بن عباس وفي بعض الاصول يا ابن عباس اني انسان انما معيشتي من صنعته من
 والي اصنع هذه التصاوير فقال له ابن عباس لا احذر انك اذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 سمعته يقول من صور صورة فان الله معه وبها حتى ينفخ فيها اي في الصورة الروح وليس بنا في فيها الروح ايدا
 فهو يدب في الرجل اما به الروح موصوكة بعلمه النفس يطبق الصدور ودعوا متلفعا او انهم يرونها شديدا بخلق الله
 اصفر وجهه بسبب ما عرض له فقال له ابن عباس ويحك كلمة ترحمك ان ذلك كلمة حذاب ان ابدت الا ان تصنع ما ذكر
 من التصاوير فعليك بهذا الشجر ونحوه كل شئ ليس فيه روح كما يأس بتصوره وكل ما يجرد من كل من بعض لقوله رضي الله
 ذنوبها بسبع حسان طلبة الطلقات بدلتهم ومساكن محمد بن علي عليه عيش الشجر وادوا العطف مقدرة اي وكل شئ
 لما في الصلوات اذ دعاء والسكوت او كما في صحيح مسلم فانما صنع الشجر وما كان في يمين فليك هذا الشجر وكل شئ ليس فيه روح
 بالانبات وادوا العطف بل حذرها كذلك في من البخاري مسعود بن الشرف السيد وعن الذي للتدبر من هذا من هذا من هذا
 ابن عباس رحمه الله صلى الله عليه وسلم رواه الله مع عبد بن يحيى في ان اللصور انما ليس في هذا العذاب لكونه قد انشأ من حيز
 بالله عز وجل وتصويرها ليس لمعقودها كما يأس به وقوله فعليك بهذا الشجر لكان في الفرج من حيزه واني اخبرنا
 ابن عباس رضي الله عنه في سمع سعد بن ابى عروة عن النضر بن انس بانما هذا الحديث الواحد اشار بهذا الى ما رواه
 في الباب من طريق عبد الله بن عوف عن النضر بن عباس رحمه الله واني ما بين الطريقين من التماثل هناك ان شاء الله تعالى باب تحريم
 التجارة في المحرمات هذه الزمة في الابواب كما كان بن عبد الله بن عوف قال الجاركة لنادى ما هو موصول في باب بيع الملية
 ولا ضمان الذي صلى الله عليه وسلم بيع المحرمات قال حدثنا مسلم بن حبيب بن ابراهيم الذي القى القصاب ليعمل في
 حدثنا شعب بن الحجاج عن ابي اعين سليمان بن مهران عن ابي الطحفي مسلم بن حبيب الكوفي عن مسروق بن حواري عن عبد الله بن
 الكوفي عن عائشة رضي الله عنها انها قالت لما نزلت آيات سورة البقرة عن آخرها انك لبي من الوقت من آخرها
 باليم اي من اول آية البقرة الى اخر السورة خرج النبي صلى الله عليه وسلم من حجرة الى المسجد فقال جرمتم التجارة في
 المحرمات وهذا الحديث سبق في باب تحريم تجارة الخمر والمسجد باب ثم من باع محررا عا لمعتقها وقال حدثنا في بعض
 الاصول حدثنا بشر بن مرحوم بكبر المودة وسكن الشين الحجة ومرحوم بن عبد الله بن موصوكة في الامور الجيدة وهو بشر بن عيسى
 بن عيسى بن قيس الموصوكة وآخرين مهملة ابن مرحوم بن عبد الغفر بن مهران الطال ليعمل في ال معافية بن ابى سفيان قال حدثنا
 يحيى بن مسلم بن عيسى بن قيس الموصوكة في الامور القريش الطال في كل يومه والتعقيق ان كل يومه في انما هو في ربه الله عن عبد الله بن عمر بن حفص
 وليس له في البخاري موصوكة الا هذا الحديث وقد ذكرته في الجارة من وجه اخر عن اسماعيل بن ابي حمزة بن عمرو بن سعيد بن
 ابي اسحق بن موي عن سعد بن ابى سعيد بن ابى حمزة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قال قال الله عز وجل ثلاثة من الناس انما لهم يوم القيمة رجل اعطى بي اي اعطى العهد اسمي اليين
 وذكر الثلاثة ليس للمختص لانه سبحانه وتعالى خص جميع الظالمين ولكنه اراد للتدبير على جولة الملائكة والخصم ليعمل على
 الواحد مما فوقه ولذا ذكره الموثق بالهبط واحد ثم عند نقض العهد الذي عليه ولو لم يكن به رجل باع محررا عا لمعتقها
 فاكل ثمنه وخص كل كل بالذكاة به اعظم مقصود في حديث عبد الله بن عمر بن عبد الله بن موصوكة ورجل اعتد محمدا
 وهو اعم من الاول في الفعل والخص منه في الفعل به واعتقاد المحرمات اقله الخطي ليقع بامر ما بان ليقته ثم يكتم ذلك ما
 يحذر واما بان يستدبره كما بعد الفتى والاول لئلا يراها قال ابن الجوزي المحرم عبد الله بن عمر عليه ثمنه سيدة ورجل
 استأجر اجيرا فاستوفى منه العمل ولو يعطاه اجرة بغير العمة وهذا كما استند المحرمات ما استند من غير

عوض من عين الظلم وهذا الحديث من افتراء المولود رحمه الله تعالى باب من النبي صلى الله عليه وسلم البرق
يلدع ارضهم قال العاقل ان يحرق كذا في رواية اخرى ان يفتح الرءوس البضا الممجة جمع ارضهم جمع خفاك لا نه جمع سواد
دعهم من مفره سألوا لولا في الخبر دساسة وفي الجمع محركة وفي نسخة مرفوعة يكون الرءوس كل اذ وبيع دسهم فعدا
اللفظة ساقطة في بعض الاصول حين اجلاهم بالجمع الساكنة بعد الميم فالتفردة اخرجهم من المدينة فيه الخبر
اي حديثه عن ابي هريرة المروي في باب اخراج اليهود من جزيرة العرب من كتاب الجهاد ولفظه فيه ان في المسجد يخرج النخل
عليه وسلم فقال انطلقوا اليه وفتحوا حتى جئنا بيت المقدس فقال اسلموا تسلموا واعلموا ان الارض لله ورسوله وان لم يرد
ان لجعلكم من هذه الارض فمن جددكم الماشيا للبيعة والا فاحملوا ان الارض لله ورسوله قال الزكري عن ابي هريرة عن
ابو النضر عن الفاخر عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يخرج منكم رجل الا ياتي بدينار او بدينارين من ارضهم
فلا يسلطوا في ارضهم ولا ياتيهم من غير ما هو مقر مدرك قد قرأ في الله عليه وسلم وهو في خبره على ان يعملوا في الارض حتى
الان اجلاهم عن ارضهم عنه قال ابن كثير والجبل من حمة الجبال كما حط بجمع ارضهم ولم يذكر فيه كرية كحديث ابي هريرة
فيه لا يخرج منكم رجل الا ياتي بدينار او بدينارين من ارضهم من قوله فمن جددكم الماشيا للبيعة ولما لم يسم من الارض في الخبر
فيه الا يخرج منكم وهذا الباب ساقط من بعض النسخ وهو ثابت في فرع من الفروع المتعاقبة باليونانية لكنه راقم عليه علامة
باب حكم بيع العبيد اي بالبيع بنسيئة وفي نسخة بيع المبد بالآدم وبيع الخجوان بالخجوان نسيئة
من عطف العام على الخاص في اشترى من عمر بن الخطاب رضي الله عنه فداها ما كان في الموطن اذا اشترى عن ابي نافع وروى ابي
شيبه عن ابن عمر عن ابي نافع عن ابي هريرة عن ابي هريرة عن ابي هريرة عن ابي هريرة عن ابي هريرة عن ابي هريرة عن ابي هريرة
تلك الرحلة عليه اي على البائع يوفىها صاحبها اي يسلمها البائع الى صاحبها الذي اشتراها منه بالربذة بفتح الراء
المجددة والذال الممجة موضع بن مكة والمدينة وقال ابن عباس رضي الله عنهما وصده اما ما انما انما رضي الله عنه
طربت طاروس عنه قد يكون البعير خيرا من البعيرين واشترى رافع بن خديج عن ابي هريرة عن ابي هريرة عن ابي هريرة
وكسر الدال المسبوقة آخره جيم كانه نص في الخبر فداها وصده عبد الزان بغير البعيرين فاعطا ابي نافع ابي نافع
باعه احد هما احد البعيرين وقال انا اتيك البعير الاخر غدا ايتا نارهوا ان شاء الله براء مفتوحة وما سائلة
فواوس لا بلاشة ولا مساطلة والمدا ان الماني بمسكوك من المير خيخس وحينئذ يكتفي بنصب وهو اهل الحال وقال
ابن السلب سمي الماشي بخيل كراما والخجوان هذا وصده مالك عن ابن شهاب عنه في الموطن وادان رسول الله
صلى الله عليه وسلم انما في بيع الخجوان عن ثلاثة المضامين والملاقي وحمل الجيلة ووصل ابن ابي شيبه عن طريق
عن الزهر عن عنه قوله البعير البعيرين وسقط البعيرين في نسخة الشاة بالشاتين الى اجل ولفظ ابن ابي شيبه
نسيئة والبي واحد وقال ابن سيرين محمد بن ابي بكر فداها وصده عبد الزان كالباس بعير ولا يذكي باس بعيرين
نسيئة نادى في غير الفرح واصبه بعد قوله يبيعون ودرهم بدرهم ولا ذراع على رايه خيرا في دره عليه اجر وفي بعض الروايات
ودرهم بدرهمين بالثنية وهو خطأ والنص اولا انما هو في رايه في درهم كذا هو بلاء فداها بعد عبد الزان وادان كاحد
البيعت بنسيئة فهو مكروه في سعيد بن منصور وطريق يونس عنه انه كان لا يرى باس الخجوان بدليله الدار بنسيئة ويكره
ان تكون الدار بنسيئة ومنه ما كان نسيئة انه لا ياتي بالخجوان مطلقا كما ان المسيب كانه لا يذكي الا في نسيئة فيجوز
بيع العبد البعير بنسيئة وبيع العبد بدين او اكثر نسيئة وقال ابو حنيفة لا يجوز وقال مالك انما يجوز اذا اختلف
الجنس ذبه قال احمد بننا سليمان بن حرب لو اشترى البعير فادى ثمة قال احمد بننا سليمان بن حرب لو اشترى البعير فادى ثمة
عن ثابث الباني عن ابي هريرة عن ابي هريرة عن ابي هريرة عن ابي هريرة عن ابي هريرة عن ابي هريرة عن ابي هريرة
الى دحية الكلبي في رواية عبد الغني بن صهيب عن ابي نعيم حبة ففلا يعطى له رسول الله جارية من

وجعل فقال يا بني اعطيت حمية صفة سيرة رفيعة والنصير لا تقبل الا لك قال دعوه بها فلما نظر اليها النبي صلى الله عليه وسلم
 وتناول خذ جارية من السبي غيرها ثم صارت الى النبي صلى الله عليه وسلم وسلم الله صلى الله عليه وسلم وشترى
 صفة منه بسبعة افراس وليس في قوله بسبعة افراس من السبي جارية من السبي غيرها اذ ليس فيه كلام على
 الزيادة وقد اورد المولى هذا الحديث مختصا وليس فيه ما ترجم له ولعله اشار الى نحو ما رواه مسلم وعبد العزيز الساجي في قول ابن بطال
 ينزل بين يديها بجارية غير معينة مختصا دها من امة بيع جارية بجارية لنفسه وهذا الحديث أخرجه ايضا في البيع قريبا والكلام وغيره قصير
 وسلم والنساء في الكناح باب بيع الرقيق وبه قال حدثنا ابو اليان الحارثي قال نافع النخعي قال اخبرنا اشعيب بن حبان
 في حصة الخصى ايضا عن الزهري عن محمد بن يسير عن شعيب قال قال خبرني بكافراد ابن محير بن ضمير بن فخر بن حماد المصلي و
 لبدا ليا المسألة راء اخره زاي مصغر عن ابنه النخعي ان ابا سعيد الخدري رضى الله عنه اخبره انه بينما اكرم
 هو جالس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله وفي بعض الاصول قال دخل يا رسول الله وفي بعض الاصول
 في المقدمة بانه تجدون عبرة القوم كما سياتي في القدر ان شاء الله تعالى انا انما نصيب سبي اى ما يجمع كلاما للتبني فحببوا
 فنعزل الذك عن العرج وقت لا تزال حتى لا تلب فيه دهاك لصول الدال لما من البيع فكيف ترى في الغزل اموجا امة فقال
 عليه الصلاة والسلام اوانكم تفعلون ذلك انتم افهم من ذلك قد كانت دواعيهم متوفرة على سؤاله عن امور الدين فاذا فعلوا
 فيه اشعارا بانه صلى الله عليه وسلم ما كان اطلع على فعلهم ذلك قد كانت دواعيهم متوفرة على سؤاله عن امور الدين فاذا فعلوا
 شيئا وعلموا انه لم يطعم عليه بادى الى سؤاله عن الحركي كما خرج عليكم ان لا تفعلوا ذلك كتحريم الجمع اى ليس عدم الفعل
 وليما جيكرو وقال الغزالي لا تدعى كى كى اس عليك في فعله وقد صرح بجواز الغزل في حديث جابر بن عمرو بن مسعود حيث قال اعمل عهدها
 وعند المشافعية خلاف مشهور في جواز الغزل على شرطه غير انما قال الغزالي وغيره ويجوز وهو الصحيح عند المتأخرين والوجه الاخر
 يلزم اذا امتنع في اذاضيت وجهان احدهما ان يكون هذا كله في الحرة واما امة فان كانت زوجة فهي منزلة على الحرة انما
 فيها في امة الى ان امتنع فوجهان احدهما ان يكون هذا كله في الحرة واما امة فان كانت زوجة فهي منزلة على الحرة انما
 الروايات في البيع مطلقا والتفت للما ذهب للثلاثة على ان الحرة لا يزل عنها الا بانها وان امة يزل عنها بغير اذنها واختلفو
 في المزوجة فبعد الما تكتفي يحتاج الى اذن سيد ما هو قول ابى حنيفة والراجح عندنا محمد بن قيس ابو يوسف ومن كاذن لها وقال
 لما كون قوله في هذا الحديث كما حكى كذا لا تفعلوا انما يحج عند عدم الفحل فانهم بثبوت المحج في فعل الغزل ولو كان المراد في
 المحج عن الفعل لقول كذا حكى كذا تفعلوا وما دعى من ان كذا زائدة الاصل عدمه ووقع في رواية كذا كذا في التحديد تعليلها واصلها
 مسلم وغيره ذكر الغزل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ولم يفعل ذلك احدكم ولم يقل لا يفعل ذلك فلو صحح بالثبوت انما
 اشار الى ان الاولى ترى ذلك لان الغزل ان كان خشية حصول الولد فلا فائدة في ذلك فانها ليست نسمة بفتح النون وسين
 المهمة نفس وانسان كتب الله ان يخرج من ادم الى الوجود الا هي خا رجعة في بعض الاصول الا وهي خا رجعة بثبوت الواد
 وبقية مباحث الحديث تالى ان شاء الله تعالى في محالها وقد أخرجه في الكناح والقدر والمغازي والعق والنوحيد وسلم ابو داود
 في الكناح والنساء في العق وعشرة النساء باب بيع المذنب وهو المعلق عنقه ثوب سبي كان يقول لعدو اذمت فان خروبه
 قال حدثنا ابن منير عن محمد بن عبد الله قال حدثنا وكيع بن حبان السجراج الواسطي قال حدثنا اسامعيل بن ابى خالد عن سيرة
 بن كهيل بن ميم عن ابنه عن محمد بن عبد الله قال حدثنا وكيع بن حبان السجراج الواسطي قال حدثنا اسامعيل بن ابى خالد عن سيرة
 انه قال باع النبي صلى الله عليه وسلم يقول المذنب الى اى عتقه سيرة ابو داود عن ابنه عن محمد بن عبد الله قال حدثنا وكيع بن حبان
 يكن له مال غيره ومن ليم الخاتم ثما فائة درهم وعندنا داود من طريق هشير عن اسامعيل بسبعة امة وتسعة امة على الشك فيهما
 اليه وقال له ما في مسلم ابا نفسك نقصد في حلهما عند النساء من طريق الاشعث عن سيرة بن كهيل فاعطاه وقال القتيبي
 دينك وقد انتقلت الروايات كلها على ان بيعه كان في حياة الذي خبره كذا ما رواه شريك عن سيرة بن كهيل ان رجلا

ولو جعل من شعره في ربيع العبد الذي روي فيه وهذا في الفقه في القريض على ما عاين من بالضاة المال هذا باب بالفتن
جل السائر الخلف بالبحرية التي اشتراها قبل ان يستبرئ لها ولو راح الحسن التبرع بأصده الى بن شعبة بأسا ان يقبلها
اي بحرية ويأشركها في بعض الاصول يسألوها هذا كالف وقال ابن عمر رضي الله عنهم اذا وهبت الوليدة
بعمر اربعة لغيرها الوليدة فخرج الورد بعد الايام المكسورة ثمانية عشرة سنة ثم مال صفة البحرية التي قوطا مينا للمفعول اوسجت
كلمة للموعدة مينا للمفعول ايضا او عتقت بفتح العين فليست بمرأة ايضا للفتية مينا للمفعول ايضا فخرج بلام الاخر رجها
بالرفع نائب عن الفاعل بحضرة وهذا وصلة ابن ابي شيبة من طريق حبيب الله عن نافع عن ابن عمر واما قوله ولا تستبرأ العذر اذ يضم
الفوق فخرج الورد مينا للمفعول ايضا كنافية ولذا روى البخاري في صحيحه وهو لا يكره من عبد الزمان من طريق ابو عبد الله
عنه وكانه كان ركانا لجماعة ما فتن من الحمل وتدل على عدمه او عدم الوطء وفيه نظر على تقديره على كونه شائبة تقدر لغيره استبرأ
التي ليست من الحيض وفي بعض الاصول فليست بمرأة مينا للمفعول ايضا كنافية ولا تستبرأ العذر اذ يضم
مجرم كنافية السائين وقال عطاء مزين الى راح لا بأس ان يصيب الرجل من جارية الحامل من غيره مادام
الفرج وقال الله تعالى في كتاب الفرج الا على ازوجهم او ما ملكنا بها نهم من الرزوي وجهه الاستدلال بهذه الآية
ولا انها على حدة الاستمتاع بجميع وجهه فخرج الوطء بدليل بقي الباقي على كونه مينا للمفعول ايضا كنافية ولا تستبرأ العذر اذ يضم
ابو صالح حمزة بن ابراهيم بن عبد الرحمن القاري بن عبد الله بن ابي شيبة في نسخة الى الفقه عن عمرو بن ابي عمرو
بفتح العين وسكون الهمزة فيهما مولى المظلم بن عبد الله بن عثمان واسمها به مينة عن انس بن مالك رضي الله عنه قال قال النبي
صلى الله عليه وسلم لو خير مدينة تيمية ذات حصون ومزارع على ثمانية دراهم للمدينة قال بن اسحاق خرج النبي صلى الله عليه
وسلم في بقية الحرم سنة سبع فأتاه بها مائة باع عشرة ليرة فلما فتح الله عليه الحصن وهو القوس بالقاء المفتحة
والصالح للمدينة ذكره يضم لئلا ذكرها مينا للمفعول جلال صفة بنت حبي بن اخطب بالغة للبحرية وكان سببا لها
من هذا الحصن وقد قل زوجها كنانة بن ابي الحقيق وكانت عروسا يستوى فيه للمكرك والموت واصطفاها
نعمت ما رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه صفيا من مملوكه خير والصفي ما يفتخر من صلاح اوداها وجارية او غيره
فخرج من القصة فخرج بها عليه الصلاة والسلام حتى بلغنا سدا للروحاء فخرجوا الى وسكنوا الواد ومروا موضع قريب
من المدينة وقال في المصاحح كالتصحيح لم تحلت اي ظهور من حضنها قد روي بالهقي بأسا الذين انه صلى الله عليه وسلم
استبرأ صفة بحضة فبني اى دخل بها عليه الصلاة والسلام ثم صنع عليه الصلاة والسلام حبسا بفتح الحاء وبعين التحتية
السنة سين مهملين من تمر ومن واقظي لفتح صغير كبر التون وفتح الظالم المهمة على المشهور ثم قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا تنس اذن بهمة ماردة وكس البرية انا علم من حواك من الناس كاشهارا الكناح قال انس فكانت تلك
الاستحاط التي من التبر واليمن ولا نظو ليرة عرس رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وصفة بحضة ليرة ودفعتها
ثم خرجنا الى المدينة قال فرايت رسول الله صلى الله عليه وسلم حوى لها بضم التحتية وفتح المهمة وتشهد
الواو للمكسورة وراءه لاجباة ليعين مهمة مفقوحة وحنة ليعن لاله كساء صغيرا يربو بالعجالة على سنام البعير يحجبها بذكر
كذلكها انت من مهمات المؤمنين اوتى بها موزونة بالذات موزنا ليعني ذلك للمكسوبة ثم يجلس عليه الصلاة والسلام
عند بعيره فيضع ركبته الشظية فتضع صفة رجلها على ركبته حتى ترتكب وقد ولد صفة مائة بتم مائة
ماله ثم صيرها الله تعالى امه لسيد الرسل صلوات الله وسلامه عليه وكانت من سبط ما روى قاله الحافظ في كتابها وهذا الحديث
نحوه للمولف ايضا في المغازي عن عبد الله بن عمار عن عبيد بن ابي حمزة في الجهاد وفيه الاطعمة والادوية او غيرها اودا في الزواج باب من ربيع
يقع ليعلم ما زالت عنه الحياة كاذبة كاشوعية وتخرج مع الاضام جمع صفة الى الجوهرة لروي وفيه بتم في النهاية فقال لول الله
جنته مائة من جواهر الارض ومن الخشب ومن البحارة كصورة كاذبة على قصب تقيد والصنم الصورة بالجنة قال وقد يطلق الوش على

عن أبيه وأبوه في القضاة ولما أتته من أجازة كان حكمه محررا لجميع البليغيات لكن الشارع نفى عن جميعه تزييفا كما أنه ليس من أحكامه ولا خلاف
 ونرى عليه الصلاة والسلام عن مهر البغي بقوله المودع وكذا البغي وتشديد التحققة فبطلت بغيره وأما ما يستوفى فيه اللزج
 والموت ما تأخذ الزانية على زناها ومهر الكافرة على حرة وهجرانها بجميعها وعن حلو الكاهن بضم الحاء المهر المهر وسكو
 الدم مصطنع حلوته حلوته وأما ما أخذت من الأصل من المثلثة وشبهه بالشئ المثلث حيث أخذ من أصله لا بد من حلفه وكشفه يقال
 حو به إذا أطمعته وأخولوا المراد هنا ما أخذت من الدين في مطالعة علم الدين غير أن الناس عن الكهان وكان في الحرب كنهين عن أهم
 يعرفون كثيرا من الأمور فمنهم من كان زعم أن له ثيابا من الجني وتأجعة تلقى إليه الكتاب ومنهم من كان يدعي أنه يستدرك الأمور بطريقه
 ومنهم من كان يبي عرافا وهذا لا نعلم أنه يثبت الأمور بمقتضى ما يستدل بهما على موافقتهما كاشف بغير فيض المظنون به بالحق فثبت لهم
 فيض من كسبها ومنهم من يثبت التميم كذا في الحديث شامل لغيره كما هو في الأصل والخطأ ولما عرض على مشاهد وأن لو كان منهم كنه
 فهو من أصل المال بل لا طائل من ذلك أن الكاهن يقول ما لا يتفق به ويعان بما يطاع على ما لا يحل قال القرطبي وأما التسوية في الشئ بين الكاهن
 وبين مهر البغي وحلوان الكاهن فيحصل على الكتاب لكن لو يؤخذ في القضاة وعلى تقدير العموم في كل كتاب البغي في هذه الثلاثة للقدرة
 المشتركة من الكراهة وهو أهم من التيمم والتزوية أكثر وأحد منها منى عنه ثم يؤخذ من ضرورة كل واحد منها من دليل آخر فأما ما عرفت
 مهر البغي وحلوان الكاهن من الأجناس كما من مجرد التيمم لا يلزم من الاشتراك في العظمة لا اشتراك في جميع الوجوه لا قد يطمع
 على التيمم والاحتجاب على التيمم وهذا بناء على ما إذا من أن المشهور وجاز القضاة مطلقا أما على ما أشبهه الشيخ بن عجل فلو كان الحديث
 أخرجه أيضا في الأجرة والطلاق والطب مسطور في البوع وكذا البوداد وأخرجه الترمذي في وفي النكاح والنسائي في وفي إيه وفي إيه
 وابن ماجه في القضاة وبه قال حديثنا إجماع من منيما كسبها السلي كما على السب قال حدثنا شعبة بن الحجاج قال
 أخبرني بآل فراد عن ابن أبي جحيفة بسبب مضمومة وبها الحاء المهر المهر المهر وسكو
 الراوي السوائي قال رأيت أبي أي باب جحيفة وهب بن عبد الله اشترى حجاما أذا هنا في رواية أخرى في الوقت عن
 الكسبي في أمر حجامه فكسب بغير التيمم جمع بغيره كذا في التيمم بها الحجام فسألت عن ذلك أي سألني عن سبب
 كسب الحجام فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهي عن ثمن لدم أي عن ثمة الحجامه وأطلق عليه
 التي تجوزا وعن ثمن الحجامه مطلقا كذا في التيمم بها الحجامه وعن كسب الكاهن إذا كان من وجه
 لا يحل كما كان كسب الحجامه من كسب الحجامه في حديث رفاعة بن رافع عن عبد الله بن عمرو بن نفيع عن أبي كاهن كسب الحجامه
 هكذا بأصبعه في الفم والنفس وهو بآل أي نقل لصور وقيل المراد جميع كسبها كذا في الفتح وهو من باب سد الذرائع لا لأنه لا
 توثق إذا التزم أن كسبها لا يكتسب بغير جهات التي لا يحل عليها إخراج مودعة كل يوم ولحق عليه الصلاة والسلام
 الواسطة التي تفرز الحجامه كذا في التيمم بها الحجامه والمستوفى في باب وكل الزاد الموشومة أي المفعول بها ذلك كان ذلك من
 على الجاهلية وفيه تفتيح خلق الله تعالى ولحق عليه الصلاة والسلام أيضا أكل الربا وهو كذا في تعيين على كل الخوام فيوشك
 في أن كسبها في الفتح ولحق المصور للهيوان وهذا الحديث قد سبق في باب موكل الربا
 بسم الله الرحمن الرحيم كتاب السلب بفتح السين واللام السلف قال النووي وذكرنا في حد السلم بها بات أنها
 أنه عقد على موصوف في الزمة بيد المبيع لا يعلق البيع على سلب السلم أو رأس المال في الحلب وسلفا أقدم رأس المال
 وأورد عليه أن اعتبار التجيل شرط الصحة السلم كذا في فيه واجب بأن ذلك رسم لا يتقدح فيه ما ذكره أجمع المسلمون على
 جواز السلم انتهى في التلويح وكرهت طائفة السلم وروى عن أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود أنه كان يكرهه وأما
 في جوازه قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا إذا بئتم بيني وبينكم فبألفوا وقال ابن عباس شهدان السلفا المعصون إلى السلم
 مسي قد أصله الله في كتابه ثم تلا الآية وفيه ما يدل على ذلك وهو قوله تعالى لا أن تكون بعبادة حاضنة ديرونها أين شئتم
 عليكم جناح أن لا تكتبوا وهذا في البيع التاجر فدل على أن ما قبله في الموصوف غير المتأخر واختلفت في بعض شرطه مع

فصل هذا الزاوية يكون لفظاً مستعمل زاد أو يكون تقدير الكلام أن أولى على علمنا وقد وقع هذا الحديث في الأحكام من طريق يزيد بن
عبد الله عن أبي بردة بن أبي عتابة أنه قال لولا على علمنا أو هو يفيض هذا التقدير قوله ابن جرير وكان في الغالب أن الذي يطلب فعل إنما يطلبه كذا
طابق ذلك ما ترجمه وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الإجازة والأحكام وفي استنباط الحديثين ومسلم في المغازي أبو داود في الجهاد
والنكاح في القضاء باب على الغنم على قراريط جمع قيراط وهو نصف الدانق أو نصف جسر الدنيا وأجزءه من أربعة وعشرين شاة
وبه قال حنيفة أحمد بن محمد الأودي في القيراط لمكي صاحب خيل مسكة قال حدثنا عمر بن يحيى بنفخ العين وسكون الميم
سعيد بن عثري بن سعيد بن الغاصم الأموي عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ما
يعش الله نبياً إلا رعى الغنم ولكنكم في الإذاعة الغنم العبد لله ولو كثر العين فقال أصحابه و أنت بعد من هذه الشاة
أي وأنت أيضاً رعيته فقال عليه الصلاة والسلام نعم كنت أراهم على قراريط لا هلكة وفي رواية ابن ماجه عن
سويد بن سعيد عن عمر بن يحيى كنت أراهم على قراريط قال سويد بن يحيى ما كنت أراهم على قراريط إلا كنت أراهم
من إبلان أو كداهم وقال أبو إسحاق الحنظلي قراريط اسم موضع بكاء وحج ما بين الجوزي كان ناصراً وبنيته مغلطاً أي بأن العرب لم تكن تعرف
القيراط قال ابن جرير كنت لا أراهم على قراريط إلا كنت أراهم على قراريط قال سويد بن يحيى ما كنت أراهم على قراريط إلا كنت أراهم
أكثرهم لفتق ولذا قال عليه الصلاة والسلام كفى الصبي فتقن أراضيك رعيها القيراط لكن لا يراهم من عدم معرفتهم
لهم أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم عليه الصلاة والسلام في ذلك لفتقته في إلهامهم صلوات الله وسلامه عليهم رعى الغنم من النبوة
ليحصل لهم القرن رعيها على ما يكونون من القيام بأمراتهم وكان في مخالطتها زيادة العلم والشفقة لأنهم إذا صبروا على
مشقة الرعي ودفنوا عنها السباع الضارية ولا يد في مخاطبة وعملها اختلجوا طبايعها وتعاون عقولها وعرفوا مواضعها
واحتملوا أكلها من قبل من على مرعى ومن مسج لإمراح رفقوا ببعضها وأحسنوا لها هدياً فهو توطئة لتعرفهم سياستها بهم
وتخص الغنم لأنها أضعف من غيرها وفي ذكره صلى الله عليه وسلم ذلك بعد أن علمنا أنه أشرف خلق الله ما أنه من التواضع
والتصريح بمحبته عليه وهذا الحديث أخرجه ابن ماجه في القمارات باب استيجار المسلمين للشركاء عند الضرورة
أي عند عدم وجود مسلم وإذا لم يوجد أهل الإسلام في منطقة عند الضرورة إذا لم يجد أهل الإسلام وعامل النبي
صلى الله عليه وسلم هو خير على العمل في أرضها أو لربها أحد من المسلمين ينوب من أئمتهم في ذلك قال ابن بطال
حكمة الفقهاء كبحر فيون استيجارهم عند الضرورة وغيره ما في ذلك من الحكمة لهم وإنما المتمعن أن يؤجر المسلم نفسه للشرك
لما فيه من الأذى له قال حنيفة الأودي في ذلك الوقت حكى بالافراد إبراهيم بن موسى بن يزيد بن زاذان أبو إسحاق
التهامي الرزي الصغير قال أخبرنا هشام بن موارين يوسف الصنعاني عن معمر بن وهبان بن راشد عن الزهري عن ابن مسعود
بن شهاب عن عمر بن قيس الزبيري العامي عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت واستأجرنا جروا والحطت على قصص في
هذا الحديث وهي ثابتة في أصحها الطويل المسوق عند المؤلف في باب حجرة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه إلى المدينة حتى
بن بكير عن الليث عن عيسى عن الزهري عن عائشة قالت لم أعقل أبوي إلا وهما يئسان الدين الحديث وفيه خروج إلى سكر
مهاجر لغزو أهل الحبشة حتى بلغ برك الغدأ لقيه ابن الدغنة وغروحه مع النبي صلى الله عليه وسلم إلى غار ثور وكثافته ثلاث
ليال سبيت عندها عبد الرحمن بن أبي بكر وهو غلام شاب ثقف لقن فخرج من عند مالك بن نضيم مع قريش بكاء كبات
معهم فلا يسمع امرئاً كان إلا دعاءاً حتى أتتهم فخرجن إلى حين يختلط الظلام ويرى عليهما عامرين فبهرة مولى أبو بكر
منتهن غنم فبرح عليهما حتى يذهب ساعة من الشاة فيبيتان في رسل هوان منتهن أو أرضيهما حتى ينعن بهما عامرين فبهرة فغسل
يفعل ذلك كل ليلة من الليالي وسطاً وأوالعطف المذكور لا يدرى استأجر النبي صلى الله عليه وسلم إلى غار ثور وكثافته ثلاث
والوكر رجلاً مشركاً من بني الدليل بكر الدال الممثلة وسكون لفتقة هو عبد الله بن أبي قحطاف قال ابن هشام رجلاً من بني سهم بن عمرو
وكان مشركاً وهذا موضع الترجمة ثم من بني عبد بن عبد بنفخ اليثري كسر الدال المهملة وتشديد النحوية بنفخ بن كرهاريان الطائي

ما لك لا تأمن عن عبد الله بن دينار مولى عبد الله بن عمر بن عبد الله بن عثمان الخطاطب رضي الله عنه
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن ما شاكلكم مع نبيكم واليهود والنصارى مع أيديهم بأخف من عطف على الضمير
للمنفوخ في مثلكم بدين عادوا الجاهل ومنع عند البصريين لا يؤمن قطوا ولا أخفش جوزه لكونه قاطبة والحديث مما شهد
لهم ومنه أن في اليهودية والنصرانية ومثل اليهودي على من المصالح إعطاء للصفاء إليه له عليه وتقلد الحفاظ من جبريل أنه
مصدق على النصارى ما في مذهبهم على إرادة اللعبة كرجل استعمل أكل فقال من جعل أي من أو إليها إلى نصف النصارى
على قيراطين اثنين فعملت اليهودي إلى نصف النصارى على قيراطين اثنين أيضا قال الطبري من حاله من أن
للشبه استخفافا في حاله للشبه به جعل من حاله اختصاصا إذا كان رجل من أهل إلى نصف النصارى على قيراطين اثنين
الح كذا قال نصف الامم من يعمل إلى نصف النصارى على قيراطين اثنين فعملت اليهودي إلى نصف النصارى على قيراطين اثنين استوفى إلى قوله
ذهب الله بهم هم بقوله ذهب الله بهم هو وصف النصارى وضع موضع وصف المستوفى قد خصصتم عمل النصارى أي ثم
قال من يؤمن إلى صلاة العيسى قيراطين فعملت النصارى على قيراطين اثنين الذين يعملون من صلاة العيسى إلى مغارب
الشمس لفظ الجمع كما في رواية ما لك ولعله باعتبار العجزة المتعددة باعتبار الطوائف المختلفة لا خمسة على قيراطين قيراطين
ففضلت اليهود والنصارى وقالوا نحن أكثر عملا أي باعتبار مجموع عمل النصارى وأقل عطاء قال الله تعالى في
ظلمتكم أي نقصتكم كما في رواية فأنع في الدنيا السابق وأنا لم يكن ظلاما له تعالى ثم معهم شرا وتبدل أن يعذبه من حكمهم
شيئا قالوا فقال تعالى ولا في ذلك فضل لأوليته من أشاء قال الطبري ما ذكر من المقابلة ولكامله لعله
تخييل تصوير لم يكن حقيقة لأنه لم يكن ثمة لهم لأن يعمل ذلك على حصوله عند الخراج الذي يكون حقيقة باب آخر
من منع أجره الجارية قال حذنا يوسف بن محمد العنبري الخراساني زيل المجرى قال حكى أنه ذكر يحيى بن سالم
بضم السين فتح الأرم الطائفي زيل مكة صدق في سبيل الحفظ لم يخرج له المؤلف سوى هذا الحديث وله أصل عند من عرفت
الوجه وأصح به الباقين عن اسم عيسى بن أمية بن عمر بن سعيد بن عاصم الكوفي عن سعيد بن أبي سعيد المقبري
عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال قال الله تعالى لا إله إلا أنا
خصمهم في القيمة رجل اعطى إلى أي اعطى اللههم باسمي ثم من أي تقضى لعمري رجل باع حرا علما متعبا فكل
ثمناه ورجل استأجر أجيرا فاستوفى منه العنبري ولم يعطه أجره وهذا الحديث سبق في كتاب البيع في باب ما
من باع حرا باب الأجارة من المعصوم من أول فتنه إلى أول دخول الديار به قال حذنا يحيى بن علي بن يحيى
ولقد أبو كريب لهمداني الكوفي قال حذنا أبو أسامة حماد بن أسامة عن يزيد بن عيسى الموصلي ففتح آراء وسكون الفتنة
عن أبي بردة بضم الميم وسكن الألف عن أبي موسى عبد الله بن قيس الكوفي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه
عليه وسلم أنه قال مثل المسلمين اليهود والنصارى أكثر رجلا استأجر قوما هم اليهود وهو من باب القيل
أي أكثر من استأجرهم رجل آدمي من باب تشبيه الكلب كتحبيه للقط لم يفر فلا اعتبارا بالجمعوع إذا التقى وشمل الشراخ
معكم كمثل سماعهم ليعملوا له عملا يوما إلى الليل على أجر معلوم أي على قيراطين فعملوا له إلى نصف النهار
فقالوا الحاجة لنا إلى الجرك أن تشرط لنا أشارة إلى أنهم كفروا وتولوا واستثنى الله عنهم وهذا من إطلاق القول لولا
لأنه لا يراه ترك العمل للمعبر عن ترك الأيمان وما عملنا باطل أشارة إلى أفعالهم بغيرهم ببسبب ذلك منهم أن ما
بمؤامرة بعد مئة عسى فقال لهم لا تفعلوا الباطل الفل تروا خير للشروط اكملوا ولا يؤمن فقالوا اكملوا بقية عملكم فخذوا
أجركم كما ملأوا بواو تروا واستأجر آخرين بغيرهم مكسورة وهم النصارى بعدهم فقال لهم اكملوا بقية عملكم
هذا وكما أن تشرط لهم أي اليهودي من الأجر وهو لثمان فعملوا حتى إذا كان حين صلاة العصر فخذوا
حين حالهم بكون النصارى وأنها أحسن ترفيها ليعملوا على أنها عملهم ليعملوا من السابق بما راع على أنما كان لنا مئة قالوا

الاعطاء بدنه لا شرطاً جاز فبقوله قال لكرمانى وفي بعضهما ان يكسر الهمزة أى كمن ان يعط شيئاً بدنه بشرط ليقبله وقال
الحكم بفتحين ايم عتية البفتح للثاء والموحدة مصفوفة لا كدى الكوفى وما وصله اليقوى الجديا لم يسمع احد من النظماء
رواه احو المعلوم واعطى الحسن البصري دراهم خشرم اجرة للعليل ومالهان سعد في الطبقات ولم ير ابن سيرين
عند باجر القسام بفتح القاف تشديد اللام من القم وهو القام باسماً الى ان كان فيه اشتراطاً ما مع اشتراط فكان بيدهما انظر
عنه موصى الى ابن سعد لم يروى عنه الكراهة من غير تديل عبد بن حسين بن عتيق بن محمد بن سيرين وللفظه انه كان يكره
اجرة القسام ويقول كان يقال السحار رضى على الحكم وانه هذا حكما في غلبه لاجرو قال ابن سيرين كان يقال السحار
في الحكم بكسر الهمزة اخرج ابن جريز باسماً يدرى عشر عن ابن مسعود ولدين تاتيت من قواهم واخره من وجه آخر مرموعاً وبجاء نقاة
كثيرة من لفظه كل خصم البتة السحار فالتراكم في به قبل يارمول الله وما السحار في الشرع في الحكم وكما وان يعطى لاجرة بفتح
الطاء على الشخص من غير الضمة ومنسية ذكرا القسام والتأخر بها لاشتراك في ان كل منهما يفصل التمازج بينهما يصير لوجه به قال
حدثنا ابو النعمان محمد بن الفضل السدي وقال حدثنا ابو عوانة الوراق بن عبد الله اليغمري عن ابى بشر بكسر اللام وسكون
السين المجتبى جعفر بن ابى ربيعة وسماه اياس عن ابى المتوكل على بن داود ويقال ابن داود رضى الدال بعد هو او لم يرمع التامى بالتي
ولم يسمع البصري عن ابى سعيد سعد بن ابى السرح رضى الله عنه انه قال انطلق نفرو ما بين الثلاثة الى عشرة من رجال الكوفى
عند ابن ماجه اثم كانوا ثلاثين وكذا عند الترمذي والبيهقي اثم منهم وفي رواية سليمان بن قتيبة بفتح القاف تشديد اللام
القام احمد بن حنبل عن ابى عبد الله عليه وسلم ثلاثين رجلاً من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في سفر ساءوا
اي في سيرة عليهم ابو سعيد الخدري كما عند الدارقطني ولم يبينها احد من أهل الغار من غير ما وقع عليه الحفاظ ان يخرج حتى يروا
اي يلا كما في الترمذي على جرح من اياه الغار قال في الفتح ولم اقف على تعيين الحق لكن رواه من ائمة القائلين فيهم فاستضافوا
اي طلبوا منهم الضافة فاولوا ان يضيفوهم بفتح الضاء والمجبة وتشديد اللام بفتحهم بكسر الصاد والتخفيف
فلما عزم الامم وكسر الدال المهملة لا المجبة وساءوا في كسر اللام والهمزة المجبة جميعاً للمفعول اي لسه سيد ذلك الحى اي بفتحهم كذا في الفتح
وليس سيد الحى تسعوا اليه بكل شئ ما جرت العادة ان يدرؤوا به من لدغة العقرب ولكنهم في نفقوا بفتح النون المجبة والفاء و
سكون الواو اي طلبوا اليه الضافة في المجبة بما يشفيه وقد زعم السفاقي انها تخفيف لا شفاعة شئ فقال بعضهم بعضهم لو
اتهم هؤلاء الرهط الذين تزلزلوا عند كراهة ولا لكشفي لعل لسقاط الهمزة ان يكون عند بعضهم شئ يدرؤوا به فاولوا
فقالوا يا ايها الرهط ان سيدنا لا يخاف وسعدنا ولا لكشفي في شفينا اليه بكل شئ لا يشفيه في رواية معبد بن سيرين ان الله
جاءهم جارية منهم فيقول عزاءه كان معها خبز فاكل من عند احدكم شئ يزداد ابى اور من هذا الوجه ينفع صاحباً وزاد الباقون
لهم قد بلغنا ان صاحبكم جاء بالتي والضفاء قالوا نعم فقال بعضهم هم هو سيدنا راوى كما في بعض روايات مسلم نعم والله ان
لا شئ في فتح الهمزة وكسر القاف ولكن بالتخفيف والله لقد استضفنا كرم فلم تضيفوا فاما ان ابراق لكم حتى
تجعلوا لنا جعلاً بفتح الجيم وسكون العين ما يعطى على العمل فصالحوهم اي اتقوهم على قطع من الغنم وفي رواية النساء
تلاوا لثاء وهو مناسب لعدد الية كما مر وكانهم اختلفوا في عدد من جعلوا لكل واحد شاة في انطلقوا الى الابل للذبح وجعلوا
عليه بفتح النون لثاء التخفية وسكون الفوقية وكسر الهمزة وتضم فتحها معه ادنى ذوات قالوا لثاء بالله عبد الله بن ابي حنبل في المجبة
النفوس محل الفعل في الرقعة بعد القراءة لتصل بكثرة الزيادة في الجوارح التي يرميها فتصل اليك في الرقعة الذي يغله ويقرأ الحمد لله
سب العالمين الفائحة الاكرام وفي رواية الاخشش عند سبع مرات في حديث جابر بن ابي مرثد والحكم للرواية فكانا لثاء
بضم النون وكسر اللين المجبة من الثلاث الجرح ارجل من عقال بكسر اللين للهمزة وبعد ما كان حبل يشد به نراع البينة كمن
قال لثان ان المشهور ان يقال في محل لثاء بالهمزة في العقد لثاء وقال ابن كاذب كثير ما يمتحن في الرواية كما في لثاء
من عقال وليس يصح يقال لثاء العقد اذا عقد بها لثاء لثاء اذا حملتها وفي القاموس كالصياح والحبل كصعق

عقلاً

لشأنه مثل فعل الصالح من الهوى أن يراه أنما أنسطم عقل وعمل السعيا قسما أنه كذلك في بعض الخرافات ههنا
فانطلق اللدغ عمار كونه يشفي ما به قلبه فخر كافي علة وسمى بذلك لأن الذي تصبغ يتقبل من حسن
ليعلم موضع الداء منه ونقل من حظ الدنيا على به دواء ملكه من القلب ليحذر العير من يتجلى منه قلبه يرب من يومه قال
فأفونهم جعلهم الذي صالحوهم عليه وهو ثلاثون شاة وقال بعضهم أقسموا فقال لك في فتح الأ
والعاف لا تفعلوا ما ذكرتم من القصة حتى تأتي النبي صلى الله عليه وسلم فذكر له بسبب ذلك عطف على
تأتي المصوب بأن المصطفى بعد الحق الذي كان من أمر هذا فنظر نصب عطف على المصوب ما يأمروا به فتبعه وفي رواية
الأعشى فلما قصصا لهم عرض في انفسا مهاتى وقد مواعل رسول الله صلى الله عليه وسلم للدية فذكر له
القصة فقال عليه الصلاة والسلام لراق وما يدريك أنها على فاختة رقية نصم الله واسكان القاف قال للردى
مما ذكره وما أدراك قال ولعله المحفوظ لا يابن عبيدة قال أو قيل وما يدريك فلم يرد له وما قيل به وما أدراك فقد جله ولما
ابن الين بأن ابن عبيدة أما قال ذلك بما وقع في العراق ولا فلا ذكره بغير ما في اللغة وعذر الذي رضى بما حكى ابن عبيدة قال حق
القي ان في رعى تم قال عليه الصلاة والسلام قد أصبتم في الرمية اوبى توقفكم عن التعرض في الغل حتى استأذنتوني أو أذن
من ذلك أقسموا انخل بئكم وأصلوا على ما فعلوا في معكم منه سمها اى نصبا أو كمر بالقصة من بأن مكما كمر الخلاق
ولا لا الجميع لراق واما قال أصروا تطيبا لقومهم وسأله في ما به حلالا كشيء فيه فحكى رسول الله صلى الله عليه وسلم
الذي صلى عليه وسلم قال ابو عبد الله الحارثي وقال تسعة من الخراج يأخذها الله من كل طرفة عين في الطب ولكن ما
حل ما لا يوشى جعفر بن حن وحسبنا السابق قال سمعت ابا التوكل النخعي هذا الحديث السان ورواه ذكره انصر
أبى شرة السماع ومائة تسعة لأن عوابة على الأسد وقد ناع أعاونه أيضا هشير كافي مسلمة والنسائي وحالفهم
رواه جعفر بن أبى وحسبنا عن ابن نصر عن ابن سعيد عن بدل الى المتوكل أما نصرة أوجه الزمى والنسائي بن مائة
وليس الحديث مصطفا بل الظريان محموطان فانه في الفتح وقد سقط قوله قال ابو عبد الله الخ في رواية الصحيحين
والكثير من صاحب هذا الحديث وما يتسقط منه تأتي أن شاء الله تعالى في كتاب الطب مظانته للرحمة واحسبه
ان رجاله كلهم مذكور في النكتي وهو غريب جدا وكلهم نصريون غير بن عوابة فواسطى وأوجه المتولف في الطب يعا
وكذا مسلمة وأوجه البرادوديه وفي النسخ والزمكية وكذا النسائي وابن مائة في الفخرات باب حكم صريفة العبد
فتح الضامحة صريفة تعنى معولة ما يقرب والنسائي عن عبيدة في كل يوم ويأخذها من غير أشبال الماء ويتوال حد ثنا
محمد بن يوسف السكندى بكر الموصلة الحارثي قال حدثنا سفيان بن عبيدة عن حميد الطويل في عبيدة
المصري عن ابن بن مالك روى الله عنه انه قال حجم ابو طيبة اسمه نافع على الصحابي النبي صلى الله عليه
وسلم فأماله بصاع او صاعين من طعام شك الروى في ما ذكره الخ من كتاب البوع وأمر له بصاع من تين كمر
مواليه هم وما نفع على الصحيح ومولاهم من مبيعة بن مسعود واما جعفر اللؤلؤى كما ذكره جعفر بن محمد بن جعفر
جعفر بن جعفر ميا للفعول عن علقمة بن النضر الذي المنيعة وتشديد اللام أو قال صريفة وهما بمعنى والشك من الراوى مناس
للاحة واحسبه وأما صريفة الماء ما قاله قاسم بن لخصا صها كالتأمد يكونها مطبة لتعطى النفس في الأكل كما يحكى
من كسان الأمة صحه يحكى من كسان السد السرة تلاء للوث سقى في البيع باب خراج الجحيم .ه قال حنق ماموس بن اسعيل
المصري الصحابة قال حدثنا وهيب بنهم الأو مصران حالنا الى التبرك قال حدثنا ابن طاووس عن عبد الله عن أبيه طاب
عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال اتجتم النبي صلى الله عليه وسلم واعطى الجحيم أبا باخية ما أجرة
فتح الهوى اى صاعا من تمر نادى في البيع ولو كان جراما للبطه ونحوه في الحديث الاثني ومولص في اماتها ولله ده كنه
وحسبوا ما ورنى في الرحمة على التذرية وده لا مام احمد وغيره الى القري بن الحو والمد فذكر هو الخ لا حشران ما الخ كمة

الخفية ترى الحال عليه لتعاد الناس في الاقتصار للحال عليه اعلم انفسه طرما وفعالض عنه وقال الخبايا لا
يعتبر حتى يمتلأ ان كان الحال عليه ميا ولوميت قاله في الزاوية وقال الحسن البصري وقد اذاعة ما وصله ابن شيبه و
الاثر واللفظه وقد سئل عن رجل حال على رجل فافلس فقال اذا كان الحال عليه يوم احال عليه صلياً اصله ميتاً
بالهنة بعد الياء الساكنة فايدلت الهنتى بك وادعت شايه في الياء غنيا وجواب ذاق الجازي الفعل وهو الخوالة وليس له
اي الحال ان يرجع على الخويل ومنهم موه انما كان مغلماً يوم الخوالة له الرجوع ومذهبنا في ان الحال لا يرجع على الخويل
افلس الحال عليه ومات ولم يمت او جحد حلف لم يكن الحال الرجوع على الخويل كما لو تعوض عن الدين ثم تلف الدين في دين
وكانوا ان الحال عليه بعد الخويل بل يطالبه بعد العتق وقال الخبايا يرجع على الخويل اذا شرط ملاءة الحال عليه فتبين فغلسا و
للكفاية يرجع عليه فيما اذ حصل منه غير ان يكون فلاس الحال عليه مقتراً بالخوالة وهو جاهد مع علم الخويل به وقال الخفية
يرجع عليه اذا تيقن حقه والى عتد ان حقيقه ما ان يحد بالخوالة ويعلمه لا بدته على ما يوجب مغلماً او قال محمد وابو يوسف
الدينى بامراة هو ان يحكم الحاكم اقله في حال حياته وقال ابن عباس رضى الله عنهما كما وصله ابن شيبه بمناه
يتخارج الشريكان ان كان لهما دين على انسان فافلس ومات وجحد حلف حيث لا بدته يخرج هذا الشريك بما وقع
في نصيب صاحبه وذلك لا يخرج كذلك في القسمة بالترضى بغير قسمة مع استوله الدين وكذا يتخارج اهل الميراث في اخذ
هذا عينا وهذا ديناً فان توى بفتح لثا الفوقية وكذا لو ادعى من توى المال يتوى من باب علمه ولو ادعى
اي مان حلف كاحد هما توى ما اخذ الم يرجع على صاحبه لا نهى بالدين على التوى في ضمانه كما لو اشترى عينا انتقلت
في يده وتيقن للمولى بالخوالة بذلك وكذلك يحكم بين الورثة كما انشأ رايه بقول اهل الميراث وبتال حدثنا عبد الله بن يوسف
السيدي قال اخبرنا مالك الامام عن ابي الزناد عبد الله بن دكن عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مطلق الميراث الغنى لقاصد فله الدين به بين
استحقاقه ظلم محرم عليه وخرج بالغنى العاجز عن الوفاء والمطل صله الميراث مطلقا الحدية امطها اذا صدرت
لتطول والمراء هنا آخرها استحق ادائه بغير عنه ولفظ المطلق بفتح تقديم الطلب فيؤخذ منه ان الغنى لو اخر الذرع مع علم
طلب صاحبه لمحق له لم يكن طالما وقد حكي اصحابنا وجهين في وجوب الاداء مع القدرة من غير طلب من رب الدين فقال
امامنا حرمين في وكالة من النهاية وابل للمظفر السعدان في القواطع في اصول الفقه والشيخ عن المدين بن عبد السلام في القواعد
الكبرى لا يجب الاداء الا بعد الطلب هو مفهوم تقيد المتوهم في التفليس للطلب الجمهور على ان قوله مطلق الغنى ظاهر في باب
اضافة المصدر للفاعل كما سبق تقريره وقبل هو من اضافة المصدر للمفعول والمعنى انه يجب فداء الدين وان كان مستحقة
غنيا ولا يكون سببا لآخر عنه واذا كان كذلك في حق الغنى فهو في حق الفقير اهل قال الخبايا فذا في الدين الحراق وهذا
وتختلف ولو لم يكن له مال لكنه قد سأل على التكسب فحل يجب عليه ذلك فوافاه الدين اطلق اكثر اصحابنا ومنهم من اوافى التوك
انه ليس عليه ذلك وفصل الفزوى فيما حكاه ابن الصلاح في فوائد الرحلة بين ان يؤممه الدين بسبب هو به عاص يجب عليه
الاكتساب لو فاته وغيره من غلاته لا استوى وهو واضح لان التوبة ما فعله ولجبه وهي متوقفة في حقوق الاميين على اذنتي
قال ابن العربي في التويل بوجوب التكسب بطلان ما بين التكسب للفقرة وكذا ان القدرة على التكسب المال في منع اخذ الزكاة
يقع المظفران لفظ هذا الحديث هل يتناول ان خسر الغنى بالمال فلا وان خسرته بالقدرة على فداء الدين نعم وكلامهم ليس ماله بما
يوافق الثنا وفي رواية ابن عبيد بن عمير ان الزناد عند النساء على ابن مكبة المطلق ظلم والغنى به من الظلم اطلق ذلك للبلدية في
التفريق عن المصل فاذا اتبع احدكم بعض الهنت وسكون لثا الفوقية وكسر الموحدة مبني المفعول على اهل يتسدى لثا الفوقية
الحنينة وضبطها الزكسى بالهنت الغنى من الملاءة قال في المصاحح وظاهره ان الزاوية كذا في غنى عن هادوا ظلمه بنى على قوله
في الفروع وجميع ما وقعت عليه من اصول العتق من الهنت وهو كذا في رواية وكذا في الحديث عقبه بلغة كذا في كذا في قوله

معلى يكون مطلقا بالان فيكون العبد لعل السب فيه انه اذا تقرر كونه مطلقا والظاهر من حال المسلم الاخر انهم يتكلمون في ذلك
سببا لا يرقى قبول الخوالة عليه لان به يحصل المقصود من غير ضرر للطل ويحتمل ان يكون ذلك لا ينافي في الاستيفاء للعق من عند
الاختراع بل انما الحكم قهرا ويؤيد في قبول الخوالة في حصول العرق من غير فسق في الحق قال العلق الاول ارجح لما في من يذهب في
التسهيل يكون المطلق ظاهرا وعلى هذا المعنى الثاني فكلوا العدة عدم وفاة الخلق لا الظاهر انتهى المعنى الاول مولاه في قصر عليه الرافعي و
قال في الرقة في المذهب هذا اذا كان الوصف بالعتق يعنى الى من عليه الدين وقد قيل انه يعنى الى من له الدين على هذا يحتاج ان يذكر
في التفسيرين العلق انتهى قال الزمخشري وقد يعمى ان في كل منهما ما يقتضي التعليل في المطلق ظاهرا لانه لا بد في كل منهما من حدث يذكر
يحصل كذا لا ينافي في الاول مطلق العلق ظاهرا للمسلم في الظاهر حجة فيه فمن اتبع على ملى فينبغي ان يتبعه وفي الثاني مطلق العلق
والظاهر فيه الحكم ولا يفرق بين اتبع على ملى في التبع ولا يفرق بين المطلق والعتق كما قال الاخر على انه يعتبر في استنباط قبولها
على كل كونه وفيها كون ماله طبا لغير الماثل ومن في ماله شبهة فليست بفتح الحقيقة وسكون الفوقية كما اذا اقبل الى
الذي له على مولى فليقل نداء قوله ظلم ظلم شيئا كونه كبيرة والجوهري على ان ناعله يفسق لكن هل ثبت فسقه بقر واحدة ام لا
قال النووي مقتضى من هذا التكرار ورده السبكي في شرح للمناهج بان مقتضى هذا ما عده واستدل بان منع الحق بغير طلبه
وانما العدة من اياه كالغصب الغصب كبيرة والكبيرة لا يشترط فيها التكرار لكن لا يحكم عليه بذلك الا بعد ان يظهر هذا
حده وانتهى بخلاف المطلق كل من لم يرد حق الزوج لوجهه والسيد عبدة والحاكم رعية والعقل استدلال على علمه على ملى
والمقتضى دون الحال عليه كونه لم يذكر في الحديث وبه قال الجمهور كما مر وهذا الحديث اذا خرج ايضا في الخوالة ومسلم في البيع و
كذلك في المولى في ملى وابن ماجه هذا باب بالعتق اذا احوال من عليه دين رب الدين بدينه على ملى فليس له ضميمة
حدثنا محمد بن يوسف السكندى قال حدثنا سفيان الثوري عن ابن ذكوان عبد الله عن الاخرج عبد الرحمن بن شريك
عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال مطلق العلق ظلم ومن اتبع على ملى
فليتبع بقتله كما في الرق وقال النووي في مشهور في ارواية والنفقة التحفيظ وقال النصارى ان هذا الحديث لا يقرونه به بالتسديد
والصواب التحفيظ المعنى جعل تأديا له بدينه وهو معنى اصيل في الخوالة الاخرى في مسند الامام أحمد بلفظ وانما قيل بعد ذكره على ملى
فليقل ولها دعا تتبع على ملى بدينه معنى اصيل وعنده ابن ماجه من حديث ابن عمر فاذا اقبلت على ملى فابعه بدينه بدينه
وجوه والاعلام على ان هذا الامر للندب قال ابن النظار هجاءه من الخبالة بالوجوب وجوب قبولها على الملى كما حكيت في الباب
السابق على انواعها من كتبهم واليه مال النظار في حيث قال فليس امره وهو ظاهر الحديث وعلى الاول فالتصريف الامر عن حقيقة هو
على الوجوب في الندب انه ما راجع لمصلحة دينية فيكون امره اذا شأله ما بين دقيق العبد بقوله ملأه من كاحسان الى المولى يحصل
مقصود من تحويل الحق عنه وترك تحليفه التوصل بالطلبية انتهى قد يقال لاحسان قد يكون وليا كما انظارا للنفقة
انما هو في جانب المولى اما قبول المولى الخوالة فلا امر اخرى وقيل التصريف كونه امره بغير حظر هو بيع الكاين بالكاين فيكون للاباة
والندب على المنهج في الاصول ومن اتبع بالوجوب فلا تعلق للملأ الثانية بالاول بخلاف الحديث السابق حيث عبر الله
فاذا اتبع وقد مر ما في ذلك وهذا الباب ثابت في نسخة الفهرى ساقط من نسخ الباقيين هذا باب بالعتق اذا احوال رجل دين
الميت على رجل جاز هذا الفعل وبه قال حدثنا المكي بن ابراهيم بن بشير بن قتيبة بن عبد الله بن ابراهيم بن ابي عبيد
بالصغير لينة بن الاخرع عن مسلمة بن الاخرع عن مسلمة بن الاخرع عن مسلمة بن الاخرع عن مسلمة بن الاخرع عن مسلمة بن الاخرع
قال كنا جلوسا عند النبي صلى الله عليه وسلم اذ القى بضم الفهم مبيدا للمنعول مجنونا فقالوا اصل
عليها يا رسول الله ولرسم صاحب جنازة ولا الذي قال صل عليه ما في حديث جابر عند الحاكم ما من رجل ففعلناه
وكفناه وحنطنا وودضناه حيث توضع الجنازة عند مقام جليل ثم اذنا رسول الله صلى الله عليه وسلم به فقال
هل عليه الميت دين لا نه عليه الا لم كان قبل ان يفتح عليه الفتوح اذ انى يدين كوفاه لئلا يلهه قال الحجاية

صلوا عليه ولا يصل هو عليه غدير الرض الدين وزجر اعر المساطلة قالوا لا دين عليه قال فهل ترك شيئا قالوا لا
 شيئا فصل على عليه راد الله متفاديه ثم أتى بجنازة أخرى فقالوا يا رسول الله صل عليها قال عليه الصلوة
 والسلام هل عليه دين قيل نعم عليه دين قال فهل ترك شيئا لمسته قالوا ترك ثلاثة دنائير ولما كرم
 جابر دينار وعندها نظرت من حديث اسماء بنت زيد كانا دينارين وشطر مائة لخمطين جبريين هذا بان من قال
 جبريل كسرت من قال دينارين العدة أو كان أصلهما ثلاثة فوق قبل موته دينارين وبقي عليه ديناران فمن قال ثلاثة باعتبار
 ومن قال ديناران فاعتبار ما بقي فصل على عليها ولعله عليه الصلاة والسلام علم أن هذه الدنانير الثلاثة تقيم دينه بقا
 الحال وبغيرها ثم أتى بأجنازة الثالثة فقالوا صل عليها يا رسول الله قال هل ترك الميث شيئا قالوا لا قال
 عليه دين قالوا نعم عليه ثلاثة دنائير قال صلوا على صاحبكم قال بوقادة الحارث بن ربعي لا تضاريه
 عليه يا رسول الله وعلى دينه فصل على عليه صلى الله عليه وسلم وفي رواية ابن ماجة من حديث ابن قنادة أنه
 فقال بوقادة أنا أنكفل بهنذا إذا كان في حديث جابر فقال ما عليك في ما لك الميث منها مائة قال نعم فصل على عليه فجع
 صلى الله عليه وسلم إذا القى بوقادة يقول ما صنعت الدينار حتى كان آخر ذلك ان قال قد قصيدتهما يا رسول الله فإ
 أن كان حين يردت عليه جلدوه وقد ذكر في هذا الحديث ثلاثة احوال وترك الزايع وهو من لا حين عليه وله مال وحكم هذا
 كان يصل عليه ولعله انما لم يذكر ككونه كان كثيرا لا ككونه لم يقع ولم يمس أحد من المولى الثلاثة ومطابقة للترجمة ظاهرة
 قول ابن قنادة على دينه وفي الرواية الأخرى أنا أنكفل به وقوله عليه الصلوة والسلام ما عليك في ما لك الميث منها مائة
 ذهب الجوهري فصحه هذه الكفالة من غير رجوع في ما لك الميث عن مالك إليه ان يرجع ان قال صحت لا يرجع فان ترك
 مال وعلم الصام بذلك فلا رجوع له وعن أبيه في ما ترك الميث وفما جاز الضمان بقدم ما ترك وان لم يترك وفما لم
 وصلا به عليه الصلوة والسلام عليه وان كان الدين باقيا في ذمة الميث لكن صاحب الحق عاد الى الرجاء بعد اليأس
 اطمأن بان دينه صار في ما من تخف غفلة وقرب من الرضا وهذا الحديث أخرجه ايضا في الكفالة وهو سابع ثلاثة
 وأخرجه النسائي ايضا في الجنازة

باب الكفالة في القرض والديون من عطفك لعام على الخاص الكفالة في القرض كما قاله المسلمون
 تكون في الغنى والمان في الاموال والمالك في الديون والزعامة في الاول والعظام قال ابن حبان في صحيحه والرحيم لغة اهل اللغة
 والتعظيم لغة اهل المصر والتكليف لغة اهل العراق وهي المزمع ثبات في ذمة الغير لخصم من هو عليه أو عين منه مونة بالاجل
 وغيرها الى الكفالة بالاموال والجائز المبرور وتعلق بالكفالة وسقطت اليسرة لا في ذم قال ابو الزناد عبد الله بن ذكوان
 عن محمد بن حنفية قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
 مصلد فابنته ثعلب المكسرة اخذت الصلح فحما ملاء عليها فوقع رجل على جارية امرأته لم يمس احد منهم وحديث
 من قصة اخرجها الطحاوي ولفظه كما أنيته في شرح معاني الآثار له ان عمر بن الخطاب بعثه مصدقا على سعد بن زيد
 بالبيعة فنادى رجل يقول كذا له ادى صدقته ما ولا اذ المرأة تقول له بل انت فادصدقته فمال اليك قال فحقق عمر
 وقوله ما أخرجه ابن أبي الزناد في كتابه عن امرأته وقع على جارية لها فولدت لها فاعتقه ثم يوثق من ماله فقالوا هذا
 من جارية قال حدث الرجل كرجسك يا حمارك فقبل له ان امرأته وقع على جارية لها فولدت لها فاعتقه ثم يوثق من ماله فقالوا هذا
 من الرجل كفيلا ولا في ذم كفله بالجمع حتى قد وعى عمر فكان عمر رضي الله عنه قد جلد مائة جلدة
 وسقط قوله جلدة لا بوى ذم الوقت فصد قصم بالقتل في الفرج وغيره من الاصول المعتمدة اي صدق القاتلين بما افاد
 واما ما روى عن ابي حنيفة لا يدرى في بعض الاصول فصد قصم بالقتل في الفرج وغيره من الاصول المعتمدة اي صدق القاتلين بما افاد
 لكن اعتد بانه لم يكن عالما بحقيقة ما جرى امرأته وانها اجابتها لانها التبتت بشبهة مجارية نفسها ووزوجه ولعل البتة

في دين بني اسرائيل ايضا وهو النصرانية وكان الخاشي من تحقق ذلك الدين ودان به عمل التبديل والملك لما بلغه دعوة الاسلام باذ
 الالاجمة لما اعتداه من العسكرة قال لما سمع قوله تعالى انما المسيح عيسى بن مريم كان من قبلك نذيرا في هذا وهذا الحديث أخرجه
 ايضا مختصرا في الاستقراض والقطعة والاستئذان والشر وطوسبق في البيع والركاة باب قول الله تعالى والذين
 عاهدت ايمانكم من بني النضير فوقع خبر مع الذاه وهو قوله في قومهم نصيبهم ويجوز ان يكون منصوبا على قوله
 يريد افاضه ويجوز ان يعطى على الالادان ويكنى النضير في قومهم للموال والمدا بالذين عاهدت ايمانكم والى الموالات كان اكل
 يعاقد الرجل يقول دمي دمك وتاركي تاركي وحري حريك وسلمي سلمك وتثني وارثك وتطلبني واطلب بك وتعلم عني وتعلم
 عنك فيكون الحليف السدين من ميراث الحليف تنتفع بقوله تعالى واولوا الاكراههم بعضهم اولى ببعض وجه دخول هذا الباب
 حاكما قاله ابن كثير ان الحلف كان في اول الاسلام يقتضى استحقاق الميراث فهو مال وجبه عقد التزام على وجه البيع فلهذا
 وكذلك الكفالة انما هي التزام مال الغير عوض بقوله عاقرهم وبه قال حدثنا الصلت بن محمد بن بفتح الصاد للهملته وسوا
 اللام اخره مشناه فوفية ابن عبد الرحمن الثماري بجاه مجبة المجرى قال حدثنا ابو اسامة حماد بن اسامة عن ادرس
 ابن زيد عن الزيادة بن عبد الرحمن الاوى بفتح الهمزة وسكون الواو وبالذال للهملته عن طلحة بن مصرف بكسر الراء
 للشدرة بن عبد الله بن ابي القحافة الكوفي عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال
 في قوله تعالى وكل جعلنا اموالا قال تفسير موالى ورتة وبه قال مجاهد وقادة وزيد بن اسلم والسدي بالخواك
 ومقاتل بن حيان والذين عاهدت ايمانكم اي عاهدت ايمانكم عهودهم فلهذا يعودوا واثم الضمير لضمائهم مقامها
 بغير الفاء سند الفعل الى ايمان وحذف للمفعول اي عاهدت ايمانكم عهودهم فلهذا يعودوا واثم الضمير لضمائهم مقامها
 حذف في الاصل قال ابن عباس كان المهاجرون لما قدموا نادوا بذر على النبي صلى الله عليه وسلم للدينة ثم
 فعل مضارع ولا في عن الكسبية في ذلك المهاجرين ولا نصرا فلما نزلت وكل جعلنا اموالا لنتخذت اية لواء
 صلى الله عليه وسلم بينهم بين المهاجرين ولا نصرا فلما نزلت وكل جعلنا اموالا لنتخذت اية لواء
 اية الحاققة ثم قال ابن عباس في قوله تعالى والذين عاهدت ايمانكم الا النصرة والوفاء بكسر الراء اي المعاونة
 والنصيحة مستثنى من احكام المقدرة في الآية للمنفق اي نكحت تلك الآية حكم نصيب الارث لا النصرة وما بعد
 او الاستئذان منقطع اي لكن النصرة ثابتة وقد ذهب الميراث بين المتعاقدين ويوصى له بفتح الصاد للهملته
 والضمير للذي كان يربك بالاخوة وهذا الحديث أخرجه البخاري في التفسير والافاضة ابو داود والشمس جيسا في الفرائع به قال
 حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا اسمعيل بن جعفر الاصبغ قال قال ابو اسحاق الفارسي عن حميد الطويل عن
 النبي صلى الله عليه وسلم انه قال قدم علينا عبد الرحمن بن عوف الزهري حدثني عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 صلى الله عليه وسلم بنينا وبين سعد بن الربيع الا نصيبك الخ ورجل كيد فبقاه الا نصيبك هذا حديث مختص
 من حديث طويل سبق في المجموع والغرض منه اثبات الحلف في الاسلام وبه قال حدثنا بالجمع ولا في حديثي محمد بن الصباح
 باللهمة والموحدة للشدرة وبه قال حدثنا حماد بن عمار عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
 للضمومة واللام الساكنة بعد هاء فان عبد الله لم يزل يذكروني قال حدثنا عاصم بن سليمان الغفري قال قلت
 لابي حنيفة قال لا بد من ايمان بالله عليه ايمانك بهمة الاستعظام لا استخفاف ان النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم قال لا حلف بغير ايمان بالله وسكن اللام اخره واهى لا عهد في الاسلام على الاشياء التي كانوا يتعاقدون بها
 في الجاهلية فقال النبي له قد خالف اخي النبي صلى الله عليه وسلم بين قريش والا نصرا في دارى اي
 بالمدنية على الحق والنصرة لاخذ على الظالم كما قال ابن عباس رضي الله عنهما الا النصرة النصيحة والوفاء ووجه ذلك
 وهذا الحديث أخرجه الموطأ ايضا في الاعتصام ومسلم في الفضائل لودود في الفرائض باب من تكفل عن ميت دينه فليس

وحدثني عن أبي عبد الله بن المبارك عن يونس بن يزيد عن الزهري قال أخبرني بالادعاء عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها قالت لم اعقل ابوي قط الا وهما يدينان الدين ولم يعمرينا يوم الا ياتنا في رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفي النهار بكثرة وعشية تفسير لقوله طرفي النهار وهو منصوب على الظن فلما ابتلى المسلمون بالدين الشريف اذن صلى الله عليه وسلم لاصحابه في العمرة الى الحبشة خرج ابو بكر رضي الله عنه حال كونه مهاجرا قبل الحبشة بكسر القاف فتح الموعدة الى ابي جعدة الحبشة ليحلق بين سبعة من المسلمين فصار حتى اذا بلغ برك الغاد فبقع الموعدة وسكون ابا عبد الله في الغار فكبر اليقين المحبة وتخصيصهم ولا في ذلك بكسر الموعدة قال في المطالع وبكسر الموعدة وقيل لا يصلح للمسلمين والحق قال وهو موضع ما افاضه من قبل ولاء مكة خمس ايام لقيه ابن الدغنة بفتح الدال المهملة والسين المعجمة وفتح النون المتخفة ولا في ذلك الدغنة بنجم الدال والغين تشديد النون كذا في الفرع واصلة لا في ذلك عند المروءة الدغنة بفتح الدال والغين النون المتخفة قال لا يصلح كذا رواه لنا في ذلك وقيل ان ذلك كان كاسترخاء في لسانه والصواب فيه اكثر هو اسم امه واسمه الحارث بن زيد كما عند البلازي وحكي السهيل مالكا عند الكرماني ان ابن اسحاق ساء ربيعة بن ربيع وهو وجه من كعبا لان ربيعة المذكور تخريف لاه ابن الدغنة ايضا لكنه سلم الذي هنا من القاعة فافترا وهو سيد القاعة بالقاف وتخفيف القاء فبعض مشهورة من بني لهون بنجم الهاء وسكون الواو بوصفون بجودة الزمى اسم ابن الدغنة قال مغلفا في سبه ما كان وعند البلازي في حديث الخبر في الحارث بن زيد قال الحارث بن جبر وهو اول ووه من زعم انه ربيعة بن ربيع فقال ابن تيردز يا ابا بكر فقال ابو بكر رضي الله عنه اخرجه قومي اي تسبوا في اخراحي فانا اريد ان اسمي بفتح الهمزة وسين مهمة مكسورة وبعد التعتية حاء مهمة اي اسير في الارض فان قلت حقيقة السباحة ان لا يقصد موضع بعينه ومعلوم انه لا يصح الى ارض حبشة احيى انه عمن ابن الدغنة جهة مقصده لكونه كان كافرا ومن المعلوم انه لا يصل اليها من الطريق التي تصل حتى يسير في الارض وحدها فان يكون سائحا فاعيد بالفاء ولا في ذلك عند ابن تيردز قال بن الدغنة ان مثلك لا يخرج ولا يخرج بفتح الواو والاول وضم اول الثاني مبينا للفاصل والثاني المنقول فانه تكسب المعلوم بفتح اللام الفوقية اي تعطى الناس ما لا يجدونه عند غيرك قيل والصواب المعلوم بنون الواو الى التفكير لان المعلوم لا يكسب واجب بان لا يمنع ان يطلق على المعلوم المعلوم ولا كالمعتمد الميت لا تصرون له وقال الزكري تكسب المعلوم اي الفقير قيل معنى فاعل هذا احد من الرواية السابقة اول الكتاب في حديث خديجة تكسب المعلوم انتهى لم يفت حتى يفتي من التفت كما ادوا ولعل وقد عليها في ذلك وتصل الرحم اي القرابة وتحمّل الكل بفتح الكاف تشديد اللام الذي لا يستقل بأمره والتفت كسر اللام وسكون اللام وتقرى الضيف بفتح اللام الفوقية من الثلاث اي يقرى له طعامه وله وتعين على نواصب الحق اي جواده وادنا قال نواصب الحق كما يكون في الحق والباطل وهذا قول خديجة رضي الله عنها النبي صلى الله عليه وسلم لما اخبرها بول محبي له وانما لك جاري جبريلك مؤتمنك من اخائك منهم فارجع فاعيد ريك بيلادك فارتحل ابن الدغنة فرجع مع ابني بكر استعمل بان القياس ان يقال دجج ابو بكر معه عنك المذكور كما لا يخفى احيى به من يابل طلاق الرجوع وادارة لاهمه الذي هو الخيال او هو من يبل للمشاكل لان ابا بكر كان له الجا واطلق الرجوع باعتبار ما كان قبله بكثرة وفي باب العمرة رجع اي ابو بكر وارتحل معه ابن الدغنة وهو لا حصل والمراد في روايتين كما قال ابن حجر مطلق المصاحبة فطاف الى ابن الدغنة في الشرف لقا زكريا في سلاهم فقال لهم ان ابا بكر لا يخرج مثله بفتح الواو وضم ثالثة مبينا للفاصل ولا في ذلك يخرج بضم الواو وفتح ثالثة مبينا للفقول ولا يخرج بضم الواو وفتح ثالثة ولا في ذلك بفتح الواو وضم ثالثة اخرون رجلا بهم ابتداء وكسر اللام والهمزة لاستفهام الا كما في يكسب المعلوم بفتح اللام وضمه كما في الفرع واصلة وبالجمل في محل النصب صفة لرجل وما كبر عطف عليه ويصل الرحم ويحمّل الكوا ويقرى الضيف ويعين على نواصب الحق وانفذت وليس بالذات التي بعد لقاها اي صاحبها ابن الدغنة وضمها وامنوا عبد الله وفتح الهمزة لظنه اي جعلوا ابا بكر في من حديثهم وقالوا لابن الدغنة مر ابا بكر

وترجمته لا يورث من الوفاة الحديث الذي ان شاء الله تعالى في رواية المستملي وعند الشافعي ابن شعوبية باب بغير ترجمته ومثال هذا
 يحيى بن بكير لم يورث من الوفاة الحديث الذي ان شاء الله تعالى في رواية المستملي وعند الشافعي ابن شعوبية باب بغير ترجمته ومثال هذا
 ابن عبد الرحمن عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول يا رجل المتوفى بفتح الفاء
 النون في الصلاة حال كونه عليه الدين فيسأل عليه الصلاة والسلام هل ترك له ديناً فضلاً اي قد اذنا على مؤنه فخرج
 وللكشميتي قضاء بديل فصلوا كما هو عند مسلم احوال المنيق هو اهل بليل قوله فان حديث ابيهم الى مبدل المنيق اذ ترك
 له دينه وفاء اي ما يوفى به دينه صلى الله عليه وآله بان لم يترك وفاء قال المسلمون صلوا على صاحبكم في اخرج الله عليه
 القنوج من اذناهم وغيره قال النابلي بالمؤمنين من انفسهم من توفي عن المؤمنين فترك ديناً واداء مسلم ووضعة على
 قضاء أو ما اذناهم على من ترك الصلاة فلو رتبته واستقطب منه التريض على قضاء دين لا انسان في حياته والتوصل الى الله منه
 ولو لم يكن امر الدين شديداً لترك عليه الصلاة والسلام الصلوة على المديون وهل كانت صلاة على المديون حراماً وجائزة وجهاً في
 النووي للصواب انهم يجوزها مع وجودها لمسلم في حديث مسلم وفي حديث ابن عباس عند الحارثي ان النبي صلى الله عليه وسلم لما مات
 من الصلاة على من عليه دين جاء جبريل فقال انما الظاهر في الدين التي جلت في النبي ولا شران فاما المتعفف والعاكف اذناهم من له اذني عنه
 فصل عليه النبي صلى الله عليه وسلم فلو قال بعد ذلك من ترك شيئاً احل الحديث قالوا لفظ ابن حجر ووجدت ضعيفاً فلا اخبره عن ابي بكر به
 في المتأخرات فعينه انه السبب في قوله عليه الصلاة والسلام من ترك ديناً احل الحديث فلو ما تخلف تركه الصلاة على من مات وعليه دين وعرض
 الباب خرمه ايضاً في النفقات ومسلم في الفرائض الزمدي في الخيارات
 كتاب لو كالة بفتح اللام وادو بفتح الدال في اللغة القويض في الترحيم تعويض شخص امره الترحيم اقبل اليك ولا اهل فيها كالة
 قوله تعالى فاعشوا الحذر كبريوركم هذه وقوله تعالى اذ هو القسيص هذا وهو شمع من مبدل او دور في شرعاً ما يقره كقوله تعالى فاعشوا
 حكماً من هذه الآية في رواية ابن سريج في كتاب على البسمة هذا باب بالتوفين في وكالة الشريك ولا في در سقوط الباب حرم
 الجبرولفظه كتاب لو كالة الشريك قال الخياط ابن حجر والنسفي كتاب لو كالة وكالة الشريك هو اد العطف لغيره باب بدلا والواو الشر
 في القسمة بدلا الشريك لا ولو في شقة الشريك بالرفع على الاشتراك في اخرى الشريك بالنصب وغيرها اي الشريك في غير القسمة
 وقد اشار النبي صلى الله عليه وسلم علياً فواين الى طالب في هديه وهذا وصلة الملوك في الشركة من حديث جابر
 بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم امر علياً ان يقيم على حرامه واشركه في الهدى ثم امره بقسمتها اي الهدايا وهذا وصلة
 ايضاً في الحج من حديث علي بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم امره ان يقيم على دينه وان يقيم دينه كلها وانه قال احثنا قبصة
 ابن عتبة لما امره لكون السواي قال احثنا سفيان الثوري عن ابن ابي جحيم عبد الله عن مجاهد هو ابن جبريل ما من النقيض
 عن عبد الرحمن بن ابي ليلى ان ابياً للنفق عن علي رضي الله عنه انه قال امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان تصدق بحلال الدنيا بسكن الدال المهملة بعد الموحدة للضمة جمع بدنة والجلال بك الحميم جمع جل متلبسة الدابة
 التي فحوت ويجلودها بضم النون وكسر اللام وفتح الواو وسكن التاء على التاء للمفعول والياء للتانيخ ويجوز فتح النون والياء بضم
 الزلوعم التاء مبدل الفاعل والضمير للفاعل والراء به على جواز الله منه ومطابقته للجمع من كونه عليه الصلاة والسلام اشركه
 وهذا الحديث قد سبق في الحج وذكرنا طوافاً منه وبه قال احمد ثنا عمر بن خالد يفتح العين ابن فروخ الحارثي الجوزي في ربيع
 قال احمد ثنا الليث بن سعد كاهم عن يزيد بن ابي حبيب عن ابي ثعلبة عن ابن عباس يفتح الميم والمثناة بين يديه ساكنة
 واكرهه دال مهمة عن عقبة بن عامر رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم اعطاه غنماً للضحايا
 يقسمها على صحابته بعد ان ذهب جملتها لهم فبقى عتق بفتح العين المهملة وضم المثناة الفوقية وبعد الواو الساكنة
 دال مهمة الصغير من الحزاز اقوى او انا في عليه حول قد كرهه للنبي صلى الله عليه وسلم فقال ضح انت
 ولا في در ضح به انت وعلم منه انه كان من جملة من كان له نصيب من هذه القسمة فكانه كان شريكاً لهم وهو الله

بها مذبوحة وقال غير بضمن حتى بين ما قالوا قالوا انهم اذا اتوا على اناث المشية بغزل من مالكمها فهلك فلا
 نه من صلاح للمداومة وقال الشهاب عليه الصلوات ومطابقة الترجمة للدين في مسألة الراسخ لا في الجارية
 فلما كبرت شاة منها حتى دججها ولما رفع امرها الى النبي صلى الله عليه وسلم امر بكتفها ولم يكن من دججها او ما مسألة الكوكب
 بها كان يدرك من الراسخ الكوكب يد امانة فلا بد ان لا ينفذ مصطلحها فتركوا ما يمنع من دفع كفي الجارية كانت ملكا لصاحب
 من الكلام في جواز الذبح التي تضمنته الترجمة في الصلوات هذا الحديث أخرجه ايضا في الذبايح وكذا ابن مكبة هذا باب
 وكالة الشاهد في الحضور والاعتناء بآثاره وكتب عبد الله بن عمر بن الخطاب الى قيس بن مائة بقة
 بجهادها سالفة خانته القائم بقضاها وهي اسمها وهو في الحلاله غائب عنه اي عن عبد الله ان يترك
 اهله الصغير الكبير وكالة النظرية والحق في الوعظ والفضل في دين قال احمد ثنا سفيان الثوري عن
 حمر الوقت فنادوا بان كبر الصلوات فخرج اليها عن النبي صلى الله عليه وسلم في امره رضى الله عنه انه قال كان الرجل
 على النبي صلى الله عليه وسلم حمر من عين من الايمان في اى حال من حاله صلى الله عليه وسلم يتقاضاه ان
 ان يقبضه الرجل المذكور فقال عليه الصلوة والسلام اعطوه بفتح الهاء فبادر في الباب لاحق منا مثل سنة وفيه جواز قولنا
 الحاضر المذنب على ربه ومنه ما يجهل ومنه ابو حنيفة لا يبرئ من مرض وسفره بربها لخصم واستثنى مالك من بينه وبين
 حذو وهو موضع الترجمة لان هذا قولك منه عليه الصلوة والسلام بل امره بالقضاء عندئذ لم يكن عليه الصلوة
 ولا عاها وما قالوا الحاضر من حرم وموضع الترجمة منه وكالة الحاضر اخرج وما القائب يستفاد منه بطريق الا في تعقبه للمضي
 ليس فيه شيء يدل على حكم القائب فضلا عن اولوية واجاب في سؤاله عن كراهية ان وكالة الحاضر واجازت
 امكان مباشرة للوكيل نفسه فحوار القائب مع الاحتياج اليه اهل من لا يدرك هذا القدر كيف يصعد للاعتراض فطلبوا
 فلم يجدوا له الا سنا فوقها والمخاطب بذلك ابراهيم بن موسى بن عبد الله صلى الله عليه وسلم كما
 عليه الصلوة والسلام اعطوه فقال الرجل له عليه الصلوة والسلام اوفيتي لى عطيني ايا او في الله يات
 في المنع والالتزام لان الاصل ان يقول اذا قاله قال النبي صلى الله عليه وسلم ان خياركم احسنكم قضاء
 نصب على التميز واحسنكم قولا خياركم لكن يستشكل كون المبتدأ بلفظ الجمع والخبر لا كفراد ولا اصل الظاهر في المبتدأ
 في الافراد وغيره وجيب باحتمال ان يكون مقترنا بجمعي لمخبره وحيد في لفظه خاصة وان فعل التفضل المكسفات المتقصود
 به الرياء ويجوز فيه الايراد والمطابقا لمتن قوله والمراد بالخيرية في المعاملات او ان من مقدمه كما في الرواية الاخرى في هذا
 رواية تاجي عن تاجي عن حماد بن عمار في الاستقراض والوكالة والهبة ومسلم في البيوع وكذا الترمذي في النساء
 ابن مسعود في الاحكام باب حكم الوكالة في قضاء الدين وفيه قال احمد ثنا سليمان بن حرب لو اشحن المصنف
 شعبة بن الحجاج عن سلمة بن كهيل الحضرمي لكونه قال سمعت ابا سلمة عبد الله واسماعيل بن عبد الرحمن
 ابن عوف الزهري المدني عن ابي هريرة رضى الله عنه ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم حال
 يتقاضاه اى يطلب منه قضاء دين وهو يبرئ الحسن معين كما مر قريبا فاعلظ النبي صلى الله عليه وسلم لكونه كان يهود
 او كان مسلما وشدد في المطالبة من غير تدنئتيه في كماله يجرى على عادة الكراهية من الجفاء في المطالبة وهذا الاول ويدل
 له ما رواه الامام احمد عن عبد الرزاق عن سفيان بن عمار عن ابي يعقوب النخعي عن النبي صلى الله عليه وسلم يبرئ من
 من المحجم الا وسطا للطلب الى غير العبراض سارية ما يقصدهم هو كمن يجرى الناسي والمعاكم الحديث المذكور وفيه
 ما يقتضيه انه غير في كان القصة وقعت للاعتراض وتوقع للعارض خيرا فحرمه احياءه عليه الصلوة والسلام
 السلام ورضي الله عنهم اى ارادوا ان يؤدوا الرجل المذكور بالقول او بالفعل لكنهم لم يفعلوا ذلك اربا مع
 عليه السلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم رضى الله عنه اى اتركوه ولا تهمضوه واهل هذا

قال دعني فاني محتاج الى خدمتك على خيال الاعوج فرجته فخلت سبيله فاصبحت فقال لي رسول الله عليه
 وسلم ما فعل اسيرك يا اسيرك قال يا ابا هريرة ما فعل اسيرك سقط هنا قوله قال لي
 الباجرة قلت يا رسول الله شكك احب شديدا وعيلا كرجسته فخلت سبيله قال عليه الصلاة والسلام
 اما انك بالتحقيق وكذا الهرة فمما قد كذا بك وسيعود ليرى ما فعلت انه سيعود الخ فرصة للثلاثة فجامع
 ولا في ذلك المسمى بفصل الحق من الطغاة واخذت فقلت لا رفعتك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا
 آخر ثلاث مرات انك بفتح الهرة ثم عزم لا فهو وصفت ثلاث مرات حتى ان كل مرة موصوفة بهذا القول الباطل ولا في ذلك
 كسر الهرة وفي نسخة مقروءة المسمى بك ثم عزم انك لا حتى ثم تعوي قال دعني في رواية المتون كل على علمك بالخير كلما
 نصب الله فيك شغفك الله ما يحرم غفك قال الطيبي هو خلق لم يعلم متاعا لنفعهم فقال المقيد في حديث عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ما فعلت ما فعلت في الكرمين من خنثى فمعه امته فقال من اذاره ودعا له او اكل دياره حواه في البهية في شعب كان
 يشترى في رواية المتون انما فعلت لم يترك ذكره الخي من كذا في كذا من الخي قلت ما هو الالهام والمسمى بالحق في
 كذا قال اذا اويت ابيت الى فراشك تنم وتغفو صبغت واقرأ آية الكرسي لله لا اله الا هو الحي القيوم
 حتى تختم الاية ثم دعا بجريل في رايته عند الطريق وخاتمة سورة البقرة ثم ارسوا في اخرها فانك لن تزال عليك
 من الله اي من عند الله اومن جهة امر الله اومن قدامه اومن بالله ونعمته حافظ يحفظك ولا يقربك بفتح اله
 ولا وجهه ونور التوكيد التوبة كذا في اليونانية وفي غيره ما يقربك باسقاط النون ونصب الواو عطف على السابق المنصوب
 شيطان وفي نسخة الشيطان حتى تصبح فخلت سبيله فاصبحت فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما فعل اسيرك يا اسيرك قلت والله زعم انه يعلمني كلمات ينفعني
 الله بها فخلت سبيله قال عليه الصلاة والسلام ما هي الكلمات قلت ولا في الوقت لا بد زلت قال لي اذا اويت
 الى فراشك فاقرأ آية الكرسي ما رواها حتى تختم زاد بونه آية الله لا اله الا هو الحي القيوم وقال لي
 لن يزال لك شئ من امر الله حافظ وسقط قوله في رواية اخرى لا يقربك شيطان بفتح اله ولا
 في رواية اخرى لا يقربك نعم الموحدة من خيرون فيها كذا في الفرج واسمه قال الهم لوى كالكرواني عدوان ذكر افعاله والموحدة واسمه
 يقربك بالحق الموحدة قال في النصيحة لا ادعك ما قال ان ركبنا شرا هذه كثر الضعيف مع ظن الصواب في خلافه وذلك انه قال
 فاك لن يزال عليك من الله حافظ ولا يقربك شيطان حتى تصبح فعندنا هو منصوب بل هو فوق الالوا ولا كذا في قوله يقربك منصو
 بالظن على المنصوب المتقد ولا دلالة لتأكيد النفي مثلها في قوله لن يقربك لا يفهمك واجريا ما على طريقته في إطلاق
 الزيادة على كذا وان كان التحقيق انها ليست بزيادة وانما كذا اخرى نعمنا فاقول ما جاء في يزيد وعمر حمل نفي على كل منهما على كذا
 ونفي اجبا عسما في النفي فاذا جئ بالان كالمضارع في المعنى لا في المعنى في مثل قولك لا يستوي زيد ولا عمر اي لا في كذا
 يقربك الشيطان حتى تصبح وكذا في النسخة احرص على تعليم الخير وفعله وكان لا حرام في قوله ولكن الله
 طريق لا تشاء قبل مودج من كلام بعض من ائمه وبالحجة فهو موقوف للاعتراض على سبيله بعد الحق الشاذل حرصا على تسليم
 ما يقع فقال النبي صلى الله عليه وسلم اما انك بالتحقيق فقم الهرة وكما ما امر قد صدقك بتخفيف الله
 في نسخة اخرى لما اثبت له الصدق اومع الحج فاستدركه بصيغة تنقيد المبالغة في اللغة بقوله وهو كذا وبفتح اله
 معاذين جاز صدق الحديث هو كذا وبفتح اله تعلم من مخاطب منذ بالنون والضم للمستعمل من ثلاث ليل يا ابا هريرة
 قال اعلم قال عليه الصلاة والسلام يا ابا هريرة انك اذا اويت الى فراشك فاقرا آية الكرسي ولا تقربك شيطان بعد بفتح اله
 منكر قول لا يقربك شيطان ليدون ان الثاني غير الاول الاول مطلق شاع في جنبه والثاني قرأ من زاد واما الجنس فله
 كذا من خلاصه القصص لا انه امانه في السابق او اللاحق والمسمى بهن الناس كلاما غير مراد وكان من الظاهر ان يقربك شيطان

من الزاوية مناسبة للنع منه واجب بصوم الشهر الوارد الى الامم من غسلا ما وقع فيه الحلب من غير تفصيل وعصير
 فرب مستكر اذا سوغه الدليل قال لا يذوق ولا يذوق من سيرة من يجد ما يتبعه الحافظ ابن حجر للمعتمد مؤيداً ووصف
 اقران ما وصله ابو الشيخ الاصبغاني في كتابه الترغيب عن ابى هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
 كلب غنم او كلب حمار او كلب صيد فداؤهم في البؤس والحر والبرد والحر والبرد والحر والبرد والحر والبرد والحر والبرد
 ابن ابيه عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم كلب صيد او كلب ماشية فاقطع كلب الحرة ولا يذوق ولا يتقدم ولا يتأخر به قال
 حذرة عبد الله بن يوسف النخعي قال اخبرنا مالك الامام عن يزيد بن خصيفة بنم الغاء المجرة وقمع الصاد الممطرة
 مصفرا نبيه خبدا وانما عليه ان المسائب بن يزيد بن ابي ذر قال ابن الكندي صاحب صنيع به في حجة الوداع وطور
 سبع سنين ودولة عمر بن الخطاب هو آخر من مات بها من الصحابة فحدثه انه سمع سفيان بن ابي زهير بنم الزاوية مصفا
 بالصفا قال العين بقدر عنى واحض لا يذوق ولا يذوق من سيرة من يجد ما يتبعه الحافظ ابن حجر للمعتمد مؤيداً ووصف
 لشوة بنم الشين المجرة وبعدها في الممطرة منقوشة وكان من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال سمعت النبي
 صلى الله عليه وسلم يقول من اقضى كلباً وهذا مطابق للترجمة منقوشة في الحديث السابق من امسك كلباً لا يقضى
 ولا ضرراً كناية عن الماشية نقص كل يوم من ثوب عمار قال السائب بن يزيد قلت لسفيان بن ابي زهير ان ثبتت في
 انت سمعت هذا الذي قلت من سؤالا الله صلى الله عليه وسلم قال اى حدثت منه صلى الله عليه وسلم
 المسجد اقم للتاكيد في هذا الحديث فانه يوجب حرجاً واخرجه مسلم في البيع والنساء ابى ابن ماجة في الصيد باب
 المرواة وبه قال حذرة شاذلا في حديث محمد بن بشار الموحدة والشرين المجرة المشددة المفتوحة عن عبد الصبر
 قال حذرة عند ابو محمد بن جعفر الجبري قال حذرة شاذلة بن الحجاج عن سعد بن مسكون العين لا يذوق ولا يذوق من سيرة من يجد ما يتبعه الحافظ ابن حجر للمعتمد مؤيداً ووصف
 عبد الرحمن بن عوف الزهرقاني المدينة انما سمعت بالسائب بن عبد الرحمن الزهرقاني المدنى احد الاعلام بقا اسمه عبد الله
 بقا الاسماعيل وهو عبد بن ابراهيم السائب عن ابى هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انما
 رجل السليم راكب على بقرة وجواب بيتا قوله انما خلق الله اى المبقرة وزاد في المناسبات في فضل ابى بكر بن طرطوس فقلت فقد
 المخلوق لهذا اى المكويد بقرية قوله راكب خلقت المخلوقة وفي ذكرى اسراىل من طريق عن سفيان بن ابي زهير بنم الزاوية مصفا
 تركها فصرها فقالنا انما خلقنا للحرة فقال الناس سبحان الله بقرة تكلم قال النبي صلى الله عليه وسلم امنت
 اى ينطق البقرة وفي ذكرى اسراىل فاني اومن بهذا والقاء فيه جزء شرط حذرة من اى اذا كان الناس يستغفرونه ويعجبون
 لا يستغفرونه واومن به انا وابوبكر وعمر فان قلت ما فائدة ذكرنا وعطف ما بعده عليه وهما عطف على المستتر فاما من
 عنه بالجار والمجرور واجب بانه لو لم يذكرنا الاخر ان يكون وابوبكر عطف على محال وانما هو المخرى مخرى فلا يدخل في معنى الله
 وتكون هذه الجملة واردة على التبع ولا كذلك في هذه الصيغة فانه في شرح المشكاة واستدل بقوله انما خلقنا للحرة على انه وادى
 تستعمل الا في جرت العادة باستعمالها فيه ويحتمل ان يكون قولها انما خلقنا للحرة اشار الى يستعظم ما خلقت له ولم يرد المحصر
 ذلك لانه غير مراد اتفاقا لانه من جملة ما خلقت له الهاتج مج وقول بالانكشاف لا يبطال في هذا الحديث حجة على من
 اكل الخيل مستكلاً بقوله تعالى لتربوا فانه لو كان ذلك دالا على منع اكلها لدل هذا الخبر على منع اكل البقرة بقوله في
 خلقنا للحرة وقد اتفقوا على جواز اكلها اذ لم يرد على ان الاله الصوم المستفاد من صيغة انما في قولها انما خلقنا للحرة
 خذ الذي شئت هو معطوف على خبر الذي قبله بالاسناد والمذكور قطعها اى لكافة الراعى للرئيس واما اذا
 ذكر كرى اسراىل به اشعارها به عند من كان قبل الاسلام منهم وقع كلام الذنب كالبان بن اوس
 ابى تميم في الدلائل فقلت كى الذنب ولا يذوق ولا يذوق من سيرة من يجد ما يتبعه الحافظ ابن حجر للمعتمد مؤيداً ووصف
 ذنب فذهب منها بشاة فطلبه حتى كانه استنقذ حاميه فقال له الذنب هذا استنقذت بها من

[illegible]

سلكوا السابك لكن استشكل ادخال الحديث فيه حتى قيل انه وضع في غير موضعه من الناسخ واوجب بان وجه دخوله من حديث
ابن ابي عمير من اكثرى ارضه لثمة انه ان يزرع وينسج منها ماشاء فانما تمت المدة فلما صاحب الارض طلبه بقلعها فهو مباح قطع حجر
تحتها هذا كاف في المطابقة وبينه ان كراء الارض بجزء ما يخرج منها آمنى عنه وهو من ذهب في حقيقته ومالك والشافعي في
عليه كذا الحديث رواية ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في المزارعة والثلث ومسلم في البيوع وكذا ابو داود
في المزارعة في في المزارعة وابن ماجه في الاحكام باب المزارعة بالثلث هو النصف ونحوه وقال القيس بن مسلم هو النصف
سلكوا في ما وصله عبد الرزاق عن ابى جعفر محمد بن علي بن الحسين الباقية قال ما بالمدينة اهل بيت هجرة اي مهاجرة
ان لا يزرعوا على الثلث الرابع الوادع او وقوله في الفتح عاقبة على العمل لا على الجور وروي زرعو على الثلث يزرعون
على الثلث ربعه في عدة القاعد بانه لا يلقا الخوف يعطى على الفل واما الوادع او فاذ البقية اها على صلها بكمالية حيث
في الحديث يروى في الربع ولا يصير بقدر قيس لكونه في رواية هذا عن ابى جعفر لم يرد عن المدنيين الراوي عنه فان الفل
في رواية ثمة الحافظ غير محلي نه لم يفرغ به فقد افقه غير في بعض معناه كما سياتي ان شاء الله تعالى وازاح على هو
ابن ابي طالب فيما وصله ابن ابي شيبة عن طريق عمر بن صليح عنه وسعد بن مالك وهو سعد بن ابى وقاص عن عبد الله
بن ابي مسعود فيما وصله عنه ابن ابي شيبة ايضا من طريق موسى بن طلحة وعمر بن عبد العزيز فيما وصله ايضا ابن ابي شيبة
عن من طريق خالد الحذاء والقاسم بن محمد فيما وصله عبد الرزاق وعروة بن الزبير فيما وصله ابن ابي شيبة ايضا و
قال ابى بكر الصديق وآل عمر بن الخطاب وآل علي بن ابى طالب فيما وصله ابن ابي شيبة ايضا وروى رجل اهل بيته وابن سيرين
في الحديث فيما وصله سعيد بن منصور وروى عبد الرحمن بن الاسود بن زيد فيما وصله ابن ابي شيبة كذا
في الآثار في عبد الرحمن بن زيد بن قيس النخعي لكونه في هو اخو الاسود بن زيد وابن اخي علفة بن قيس في الزرع زاد
ابن ابي شيبة فيه واحمله الى علفة والاسود فلورا يابه باسا لثيان عنه وعامل عمر بن الخطاب رضي الله عنه الناس
على ان جاء بكسر المعجمة عمر بالبذر بالثلاث المعجمة من عند فله الشطرون جاءوا بالبذر من عندهم فلم يكن كذا
وهذا وصله ابن ابي شيبة عن ابى خالد الاحمسي يحمي بن سعيد بن جعفر ككسوة وهذا مرسل واخرجه البيهقي من طريق اسماعيل
بن ابي حكيم عن عمر بن عبد العزيز قال لما استخلف عمر اهل الجحان واحلف ذلك وتما واحلف خير واشترى عقيرهم وامواهم
واستعمل من بن امية واعطى ابا عن جبا من الارض على ان كان البذر والبقية المديد من عمر فلم يكن الثلث لعمركم ان
كان منهم فلم يكن الشطر والاشطر اعطى الخلف على ان له الثلثين ولهم الثلث وهذا مرسل ايضا فيتقوى هذا بالآخر وكان
المصنف ايم المقدار بقوله فلم يكن كذا لما وقع فيه من الاختلاف لان غرضه منه ان عمل جازا المعاملة بالجزء وفي اراد
البحار في هذا الاثر وغير في هذا الترجمة ما يقتضي انه يرى ان المزارعة والمخاربة بمعنى واحد هو وجه عند الشافعية والآخر كما
احتقنا المعنى فامزارعة العلف في الارض ببعض ما يخرج منها والبذر من المالك والمخاربة مثلها لكن البذر من العامل وقال المحققون
الشيء لا بأس ان تكون الارض لاحدهما فينفقتان جميعا عليهما فصارا خرج منها فهو بينهما وهذا وصله سعيد
بن منصور فيما قاله الحافظ ابن حجر قال لعين لم يجد بعد الكشف وراى ذلك الذي قاله الحسن الزهري محمد بن مسلم
ابن شهاب قال ابن حجر وصله عبد الرزاق وابن ابي شيبة فيقال لعين لم يجد عند ما قال المحقق لا بأس ان يحتج القليل
على النصف بضم الفتحة وسكن الجيم وقسم الفتحة مبنيا للمفعول والقول دفع نائب عن الفاعل وهذا موصول فيما
قاله الحافظ ابن حجر عند عبد الرزاق ومثل القليل العصفر ولقاطا الرقيق والمصدا وغير ذلك ما هو محمول فاجاز جماعة
من التابعين هو قول احمد قاسم على القراض لانه يعل بالمال على جزء منه معلوم لا يدري مبلغه وقال ابو ابراهيم النخعي ما روي
الاثر من ابن سيرين محمد ما وصله ابن ابي شيبة وعطاء هو ابن ابي رباح والحكم بن عتيبة فيما وصله عنه ابن ابي
كما قاله في الفتح وقال في عمدة القارئ لاجد ذلك والزهري محمد بن مسلم بن شهاب وقفاة فيما وصله عنه ابن ابي شيبة

لا نحتاج عقد على عمل فلما لم يبعث نأته فهو كالمضاربة لأن المضارب يعمل في المال بخبره من ثأله وهو معتمد ويجهل أو قد صح عقد
أو جارة مع من للنافع معدومة وكذلك هنا أيضا فالحق في البطلان لاجتماع مردود باب بالتقنين في ذلك الميثاق شرط
المالك لأرض السنين للمعقبة في عقد المزارعة وبه قال أحدنا مسند هو ابن مسعود قال حدثنا يحيى بن سعيد
القطان عن عبد الله بن عمرو قال حدثني بالآخر نافع مولى ابن عمر عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال قال
عاصم النبي صلى الله عليه وسلم أخرجه لشرطها يخرج منها من ثمن المثلثة أو زرع للتبوع وليرفع في
من طرق هذا الحديث التقيد بسنين معلومة وفيه جواز ذلك فلما كان يخرج العامل متى أراد وقدمه ذلك من الجواز إلى
والمزارعة هذا باب بالتقنين من جهة فهو بطلان الفضل من السابق وبه قال أحدنا علي بن عبد الله الذي قال حدثنا
سفيان بن عيينة قال قال عمر وهو ابن دينار قلت لها ووس لوترك المخرجة وهي مكر العلف في الأرض بعض ما يخرج منها
والبدن من العامل رجواب لوصفون تقديره وكما لو لم تكن فلا يحتاج إلى جواب فأمرهم أي نافع بن خديج وعمه وولده
ابن الضحاك وجابر بن عبد الله بن عمرو منهم والفاء للتعليل في معنى أن النبي صلى الله عليه وسلم
عنه أي عن الزرع على طريق المزارعة قال طاووس أي عمرو بن يحيى يهرواني ولا يذوق أن أعطاهم بضم الهنزة من لا حظ
وأعطاهم بضم الهنزة وسكن الذين المعقبة من لا حظ وفي رواية وأعطاهم بضم الهنزة وكسر العين المهملة ولعلها تحية سائلة
الأحاديث كذا المستعمل المعنى كما في الفتح الباري تبعه في جهة التقاري وكذا في الأصل المنقح على الميثاق في صوابه لحفظ ابن حجر
ولا يذوق من الكتب في كما في الفتح وأصله وأعطاهم بضم الهنزة وسكن الذين المهملة وكسر العين كذا في نسخة سائلة في نسخة
أعطاهم أي الذين يرضون الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك أخبرني يعقوب بن عباس رضي الله عنهما أن النبي
صلى الله عليه وسلم لم يرضه عنه أي عن الزرع على طريق المزارعة ولا يقال هذا لما روى النضر عنه لأن النبي كان فيما
يشترطون فيه شرطاً فاسداً وعدمه في البركين كذا في الأصل والمأذون بالاجبات في التنزيه والمعنى في التقييد ولكن قال عليه الصلاة
والسلام أن يفتح المهنق وسكن الذين فيضاحد كذا في الأصل بل في أوله وآخره ولا يذوق من بكر الهنزة وسكن
الذين فيضاحد أوله وسكن آخره وقول الخافض بن حجر أن لا ولي تعليلية والأخرى شرطية تعقبه يعني فقال ليس كذلك بل أن يفتح
المهنق مصدرية ولا ملام الأبناء مقدمة قبلها والمصدر المضاعف إلا حذر من مبتدأ خبره قوله خير له وقد جاء أن يفتح بمعنى أن
بالك شرطية فيضاحد فيضاحد مع مضموم به وجواب شرطية لكن فيه حذر تقديره فهو خير له وقول الزركشي في يفتح فتح النون وكسرهما مع
ضم أوله فإنه يقال مستحقة وأما معقبة إذا أعطيت له لرفق عليه في شئ من شئ الخجاري كذلك والله أعلم وقد وقع في رواية الخجاري
لا يفتح أحد كذا في آخره خير له من أن يأخذ أي من أخذ عليه خرجاً معلوماً أي أجره معلومة ومنااسبة هذا
الحديث للباب السابق من جهة أن فيه للعامل جزأ معلوماً وهذا هو الأصل لاجتماع هذا الجزأ من الجزأ من أن يأخذ
منه وبه جواز أخذ الجرة كذا في الأصل ولا يذوق من هذا الحد يخرجها أيضاً في المزارعة والهبة ومسلم وأبو داود والبيهقي
والترمذي وابن ماجه في الاحتكام والنساء في المزارعة باب حكم المزارعة مع اليهود أي مخيرهم من أهل الذمة وبه قال
أحدنا ابن مقبل الدرزي ولا يذوق من مقال الدرزي الجواز بركة تالاً أخبرنا عبد الله بن المبارك قال أخبرنا عبد الله
بالحسين بن عمر الذي عن نافع مولى ابن عمر عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطى
خخير البرقي على أن يعملوها أي يتأمدوا الشجر بما بالسقي وأصلح مجاري الماء وتقليل الأرض بالمساحي وقبلها كثر وتفتح
الشجر وقطع المضر بالتجريح من خشيش فخره وغير ذلك ويزرعوها ولهم شطرنج نصف ما يخرج منها زاد في الرواية إلى البقرة
في بابها د العشر ط السنين في المزارعة من بشره أو زرع وأعلم أن اليهودي استعمل هذه المعاملة الصد من خلافة عمر
رضي الله عنه فبلغه قول النبي صلى الله عليه وسلم في وجهه لا يجتمع في جزيرة العرب ثمان فأجلاهم عنها والذي داهل له كذا في
المنع من كذا لا يذوق من هذا خبرهم هذا الخبر على أن المعاملة كانت مسافة على التخليل إليها من التخليل التي كان

كاشي ما يجب لرجال النساء الكاف أئمة أو أدت فيه محبة بك الشهاب فطلبت منها ما يطلب رجل من المرأة وهو
الوطء فابت حتى ولا في دعوى الكهني فابت حتى اتت بها برقع مقصورة بقوة مفتوحة وبدا التحية للائمة فورية
الخرى لا في درأيتها بل العترة وكسر النوتة واسقط الأخرى بمائة دينار فبغت بالوحدة وقنع الذين المجرة وسكن التحية
أي تقدر وطلبت لا في الوقت فتعت بقوة ومين مهنه مسكورة فوحدة ساكنة من الشعب حتى جمعتها واعطتها أباها
خلت بيني بن نفسها فلما وقعت بين رجلها لا ظاهرا قالت يا عبد الله اتق الله ولا تفتح الخا تترى الفرج الك
بحقه أي لا يحل لك ان تطأ في الأبرو ويح صحيح وبين في مراية سار السبيل جات بها بعد امتناعها فقال فاستعنت مني حتى المت
سنة أي سنة تحط فيا وفي حديث النعمان بن بشير هذا الطبراني أنها ترددت إليه ثلاث مرات تطبل إليه نسيما من حرفه
وبأن جليها إلا ان تكنه من نفسها فاجابت في الثالثة بعد أن استأذنت نوجها فاذن لها وقال لها أغني عيالك فأوفرت
فأشدتني بالله فأبيت جليها فأسلمت إلى نفسها فلما اكتشفها أودعت من غنى فقلت مالك فقلنا خان الله والعباد
فقلت خنته في الشدة والرخضة في الرخاء فقلت اني تركتها والمذهب الذي اعطيتها فان كنت تعلم اني فعلته ابتغا
وجعلت في ذكرى اسرائيل فان كنت تعلم اني فعلت ذلك من خشيتك وفي الطبراني عن حل من مخاضك وابتغاء مرضاتك
فأفرج بومضة وصلوهم الرأ عنأ فرجة فتفتح الفاء وتقيم وتكسر ليقول في هذه نرى منها السماء ففراج حدث الفاعل
للعلم به أي فتفج الله وقال لثالث اللهم اني استأجرت أجيرا واحدا وفي رواية مسلم أجرا بفريق ارز فتفتح الفاء
والله بعد ما كان وقد تسكن اراءه قال في القاموس مكيا بالمدينة يسع ثلاثة أضع أو يسع ستة عشر طلا ولا رتبة ست لقا
فتح الالف وضمها مع ضم الراء وتضم الالف مع سكن الراء وتخفيف الراء تشديد ها والواو هنا فتح الهزة وضم الراء و
تشديد الراء فلما فقي عمله الذي استجره عليه قال ولا في دفعا لا عطى هبة قطع مفتوح حتى فوضعت عليه
فوجب عنه ولم يأخذ فلم يزل اذعه بالجزم حتى جمعت منه بقرا لا عبرا بالافراد ولا في دعوى الحوى والمستمل
ودعائها في لوني فقال اتق الله فقلت لا في الوقت قلت اذهب لي ذلك بالذكاء عتبا اللفظ والمستمل الى تلك
المقر وعالها بالجمع فخذ باسقاط ضمير المفعول فقال اتق الله ولا تستهزئي بي بالجزم على كافر فقلت لا في دعوى
فقال وهو من باب لا لفتات اني لا استهزئي بك فخذ باسقاط الضمير أيضا فاخذه فان كنت تعلم اني فعلت ذلك
ابتغاء وجهك فافرج عنا ما بقي من الصخرة ففجح الله أي عنهم وخرجوا عيشوا قال ابو عبد الله البخاري وقال
ابن عتبة ولا في ذكرنا لاسماعيل بن عتبة وفي نسخة وقال اسماعيل بن ابراهيم بن عتبة أي في رواية وفي الفرج وأصله لفتحة
الصخر وقال اسماعيل بن ابي ابراهيم قال ابن عتبة عن نافع فسيحت بالسيد والعين المهملتين بدل قوله في رواية حمه
مكي بن عتبة فبغت هذا التعليق عن اسماعيل بن عتبة وصلة المؤلف في باب حابة وعلين بزواله من كتابه كذا في هذه القصة
عن اسماعيل بن ابراهيم بن عتبة في الصلح واما ما وقع في نسخة أبي دهر قال اسماعيل بن عتبة عن نافع فهو وهم لان اسماعيل
هو ابن ابراهيم بن عتبة ابن اخي مكي بن عتبة بنه عليه الجبان واما موضع الترجمة من الحديث في قوله فوضعت عليه فحقه فوجب
عليه الخ قال ابن المنير كذا به قد عين له حقه ولكنه ما ذكرت وانه بذلك فلما ذكره وضع المستأجر يد عليه وضعا مستأفرا ففرض
فيما بطي الاصلاح لا بطاني التضييع نا غفر لك ولم يرد تدرا بوجاهة العصية ولذلك توسل به الى الله عز وجل بجعله من فعله حاله
از على دهر وتعت الاجابة له به ومع ذلك فلو ما لفت لكان ضامنا له او لم توجد له في النص فيه فقصص الترجمة انما هو خلاص الزاج
من الحصة بهذا القصد لا يلزم من ذلك رفع الضمان لكان له منه في فتح الماوي يتبعه في حدة الدار هو متعلق بظاهره بن المنير ايضا في باب
اذ لا شقي شيئا لا يرد به وفيه من كتابه لا يبع حيث قال هناك فانظر في الترجمة من المدة هل ملكه الا بغيره والظاهر انه لم يملكه الا بغيره
لبن مكي بن ابراهيم بن عتبة الذي على ان يقبضه فليرد يسل في ملكه ولم يبتين له واما حقه في دمة المستأجر
جميع ما فتح الماوي من المستأجر فاية ذلك انه احسن النظم اعطاه حقه وذات كثيرة هذا كلامه وعوضه لفت لما ذكره

هو مستغلا ولقد ثبت الشك في ابي بكر ولا حجة عليه لان الامم ليست ملزمة احد قالوا ان الغلبة والحق انما هي مسلم
 او مدعي رضاء لا يتبع بها في بعد اذ صاح من اقصى الامم لا يجمعها صوتها ملكها وليس لغيرها بكس العيون وسكون الابدان والحق
 ظالم لم يثبت له اى من غير غيرا في ارض خيرة بغير اذنه فليس له فيه حق اى في الائمة فيها قالوا لا والحق في تهذيب كلامها بالحق
 ولا خلاف الا ما مات الشاهن ما ملكه تتوين عرق وجدة ولا اى الحق انظر المكل بالحق ولا يوافق غير ظلالا حتى امرت عين خروجه منه
 وتوكل ما ملكه كل ما استقر به غير وان خذ في حقي وقالوا لا وهو في اى ابو جندب لغير الظالم والحق الرجل الى ارض قد اجابها رجل قبله
 في غير موضع غير ما قال القاضى حيا هذا صله في الامر بخصمه لا ارضه في غير ما يستوجبها به وكذلك ما اشبهه من مثله واستنباط
 او استخرج معدن من بيت عزو قاله بهما لا احياه بغير الخس اثنى قال في النهاية وهو على هذا من مضاي اى ليس كذلك عرق ظالم
 فجعل الحق لنفسه ظلالا والحق لصاحبه او ليكن الظالم من صفته صاحب الحق وقال ابن تيمية في اى اهل الحق اربعة عرفان ظاهر
 وعرفان باطن فان الظاهر ان البناء والخراب والباطن ان لا يورث لغيره ولا يورث لغيره ولا يورث لغيره فقط
 على الاضافة وحيد وليكن الظالم صاحب الحق وهو الظالم سى ظلالا لانه تصرف في ملك الغير بالاستحقاق وهذا التعليل
 وصله اسحاق بن راهويه فقال لحدثنا ابو حاتم العقدي عن كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف حدثني ابي ان ابا احده انه سمع
 النبي صلى الله عليه وسلم يقول ما يرضى امر اياي من ارض ما لم يرضى بها من ارضي الحق وكثير هذا اخضع
 وليس لغيره غير عوف في البخاري سوى هذا الحديث وله شاهد قوي أخرجه ابو داود ومن حديث سميد بن زيد وروى غيره
 اى في هذا الباب عن جابر هو ان عبد الله بن مسعود رضى الله عنه ما أخرجه الترمذي من زوجه أخرجه هشام وعنه عن النبي
 صلى الله عليه وسلم وعظما من ارضي امر اياي رضاء مائة فحق له وانما جابر يظن بى المفيد للتمريض لانه اختلف فيه على هشام وبه
 قال جابر ثنا يحيى بن بكير يجمع الموحدة مصفرا وهو يجمع جباله بن بكير الخ ومضى المصنف وسببه الجدة كثرته به قال
 حدثنا الليث بن سعد الا تمام عن عبيد الله بن عمر بن مسعود بن ابي جعفر بن ادموى لقرشي المصنف عن محمد بن محمد
 بن ابي اسود يترجمه عن ابن ابي عمير عن عمر بن ابي ربيعة بن العوام عن عائشة رضى الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قال من اعمر ارضا ففتح الله له والديم والثلث في المدي قالوا لغيره اى اصحاب في ارضي المصنف من غير من ارضي قال
 الله تعالى وعمرها اكثر ما عمرها الا ان يريد الله جبرها كما راو قال ابن بظال ويكن ان يكون اصله من غير رضاء اخذها
 وسقطت التام من ارضي قال في المصنف وهذا رضاء لا ينافى الرواة بحجرا حقا لغيره ان يكون وان لا يكون واكثر ما يعتد به
 وجرح على مثل هذا وانما ارضي كذا كان يقع فيه انتهى احيب بان صاحب العين ذكر انه يقال عمرت الارض اى جبرتها
 حاصرة ويقال اعمر الله بك منزلك وعمر الله بك منزلك وهو رضاء بالجوهرى بعد ان ذكر عمر الله بك منزلك وعمر الله بك
 ذكر انه لا يقال عمر الرجل منزله بالان وقالوا لغيره اى اصحاب في ارضي المصنف من غير من ارضي قال
 وظاهر كلام القاضى ان جميع ارضي البخاري على الفرض انتهى وقد ثبت في الفرض واصله عن ابي جعفر يجمع المصنف وسكون العين وكسها
 الميم اى عمره خيرة وكان المباد بالحق لا مام والدين من اعمر ارضا ليست لاحد بالاحياء فهو احق وحديث متعلق الحق للغير
 وعند الامام على فهو احق اى من خيرة قال عمر بن ابي ربيعة بن العوام بالاحياء والدين كذا قاله في اى الحكم المذكور عمر
 ابن الخطاب رضى الله عنه في خلافته وهذا امر لا ينافى في خلافة عمر اى خليفة وما سبق اول الباب عن عمر
 هو من قوله وهذا من فعله قال البضاوى مفهوم هذا الحديث ان مجرد التجر والاعلام لا يملك به بل لا بد من العارضة وهي
 باختلاف المقاصد انتهى فمن شرع في الاحياء لموان من جبرها اسما جمع تراث غوها وكرمته وانصب عليه علامة للاحياء كثر
 خشية فهو بجبرها ما لا يملك سبيل الملك لحياء ولم يوجد لغيره في قوله اى من خيرة اى من اهل الارادة والحق لغيره
 لا احد وامر الامام بالاحياء لم يرفع يد عنه لانه ضيق على الناس في حق مشركه فيمنع من ذلك امهله مدد فربما يستند
 في القصار في جبرها وان منعت مدة للغير في لغيره ليلحقه ولو ابدل جنى فاحيى بجبر اخر ملكه وان لم يرد ان له

لا بد من الخليفة من بعده واما اولهم عمر بن الخطاب رضي الله عنه ليس له من بعده ثلاث سنين حتى ولد
 حزين قال القضاة هذه المدة ملكها لان لا دل كان مستحقا لها من جهة التولية كما في السور على من يملك هذه المدة
 من زاد السن ونصف ساد الاو لمعه من التولية والثاني مدنيون هذا باب بالثوبين من حرة حجة فهو كالهصل من سابقه قال
 حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا اسمعيل بن جعفر قال حدثنا ابي عبد الله المدني عن موسى بن عقبة قال حدثني عن ابي
 ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم ارى فيهم المنة بنينا المفعول اي في المنام و
 هو في مصره بنهم ليم وتفتح اليهم المنة وتشهد الراء للفتوحة وبالسبب المهمة موضع القربى حوز والى المسافر الاخر الدليل
 للاستراحة وكان تفرقه عليه الصلاة والسلام بين الحليفة والكثيبي في الحليفة في بطن الوادي اي ادى الغني
 فقيل له انك بطحا مبارك فقال موسى بن عقبة وقد اتناخ بنا الى الحوز واني عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله
 عنه سمعته اي لمك الذي كان عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه يتجسس على الناس في حوزهم وانشد بدار القريب
 معرس بفتح الراء المشددة مكان تفسير رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو اي مكان اسفل الارض من المسجد الكلد
 كان ذاك بطن الوادي بينه وبين العرب والذين وسط من ذلك يقع السبب في بطن الوادي وبنيان
 قد استعمل دمر هذا الحديث فاما ما اوردنا في الحليفة لا يملك الا كما علمنا في ذلك من منع الناس للزواجر والذين
 يجوز الاحتجاج به وانه غير مملوك لاحد وهذا كاف في وجه دخوله وبه قال الحديث السحاني بن ابراهيم بن راهوية قال اخبرنا
 شعيب بن اسحاق الدمشقي عن ابي اوزاعي عبد الرحمن بن عروانه قال حدثنا ابي ابراهيم بن ابي كثير عن حكيم بن
 ابراهيم عن ابن عباس رضي الله عنه عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 بالنسب اتاني ان من بلى مولى علي عليه السلام وهو بالعقيق ان صل بفتح الضمة في هذا الوادي لمبارك اي واد القريب
 وقوله حرة في حجة والحق والتسليم قال بفتح الضمة عروة بالنسب هذا الحديث قد سبقنا في شرح هذا باب
 انما قال الرب لا رضى ملكها للزواجر اقول فيهم المنة ما اقر الله اي مدة اقر الله اي المدة والخال لا رضى له
 يدل كاجل معلوم اي مدة معلقة فيهما اي لا رضى للزواجر على تراضيهم ساء اي لا تراضيهم عليه وبه قال
 ابن المقدام بن سليمان بن ابي ابي شعيب عن ابي العيص قال حدثنا فضيل بن سليمان بنهم اولهما الغزي قال حدثنا
 بنهم بن عقبة قال حدثنا افع مولى ابن عمر بن عمر رضي الله عنه انه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عبد الله
 ابن هارم اخبرني واصله الامام احمد مسلم اخبرنا ابن جريج عبد الملك بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم بن موسى بن عقبة
 عن نافع بن عمر بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه اجلي بالخير اي اخرج اليهود والنصارى من ارض الحجاز
 عهد النبي صلى الله عليه وسلم على بقا ثم في الحجاز اذ اقبل كان موقفا على مشيئة والحجاز كما قاله الواقدي عن المدينة
 تبوك ومن المدينة الى طريق الكوفة وقال عروة مكره المدينة واليامة ومخالفها وقال ابن عمر ما هو موسى له وكان رسول
 عليه وسلم لما ظهر اي غلب على خيبر اذ اخرج اليهود منها او كانت الارض حين ظهر اي غلب عليه الصلح والسلام
 عليها له ورسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين كانت خيبر فتح بعضها صلحا وبعضها عنوة فالت فتح عنوة كان
 له ورسوله والمسلمين انك فتح صلحا كان لليهود ثم صار للمسلمين بعد الصلح وارا دعه الصلاة والسلام اخبرنا
 منها اي بن عمر بن عمر بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه صلى الله عليه وسلم ليقهر بها بغير اداء وكسر القنان ونصب لوان
 بخيبر اي ان يلقوا عليها اي بكفارة عن غنائمها ومراعيها والقيام بتجدها وعادتها فان مصدريه ولهم نصف الم
 الما صول الاشجار فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليقهر بها على ذلك الكذبة كرمي
 الثمرة كرم ما شئت استلبه الظاهرية على جواز المساقاة مدة صحوة واوجب عنه الجمهور بان المراد
 عقد استقر كالبيع بل بعد انقضاء مدتها ان شئت عقد آخر ان شئت اخرجكم فله بها فتم القاتل وبتد

اخفى اجلالهم انهم رضى الله عنه منها الى تمام بفتح الذقية وسكنى المياه الخفية محمد واقرع من امهات القضا على الجرم بلاد طي
 واربعاء بفتح المنة وكسر الراء وسكنى المياه الخفية وبالجملة ملصقة محمد دافئة من الشام حيث يدعى به من لمات بن ارنجند بن ابراهيم
 بن نوح وانا اجلالهم عكلا نه عليه الصلاة والسلام عهد عند موتهم ان يخرجوا من جزيرة العرب ومطابقة هذا الحديث للترجمة في قوله
 انهم كبرها عن ذلك ما شئنا وهذا الحديث يخرج موصولا من طريق فضيل ومعلقا من طريق ابن جريج وساقه على المنظر الرواية المعلقة
 وسياق ان شاء الله تعالى لفظ رواية فضيل في كتابنا بحسب باب ما كان اصحاب النبي لا يدرى من اصحابه النبي صلى الله عليه
 وسلم يواسى بعضهم بعضا في الزراعة والتمزق ولا يدرى التمر به قال حدثنا محمد بن صفوان عن الحسن المروزي عن الجواد
 بكه قال اخبرنا عبد الله بن المبارك قال اخبرنا الاوزاعي عن عبد الرحمن بن عمرو عن ابى الجاسم بفتح الشين بفتح التاء وتخفيف الجيم وكسر
 المعجمة عطاء بن صهيب قال بن مولى رافع بن خديج انه قال سمعت افع بن خديج بن رافع الا نصارى عن محمد بن عبد الله
 بن رافع بنهم نظام المعجمة قال ظهير لقيه فيها ناسروا الله صلى الله عليه وسلم عن امركان بن ارقم قال
 دارفني واتصبا به على انه جبار في اسمها الضمير الذي في كان قال رافع قلت لظهير قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فهو حق لا اله ما ينطق عن الهوى قال دعا في رسول الله صلى الله عليه وسلم اى فلما اتيت قال ما تصنعون في كل امر
 بفتح الميم والخاء المهملة عتباركم قال ظهير قلت نواجرها على الربيع بضم الراء وكسر الواو وسكنى لا يدرى الخوف وتسلم
 على الربيع بضم الراء وفتح الواو وسكنى التسمية تصغير الربيع وفي رواية على الربيع بفتح الراء وكسر الواو وهو النهر الصغير على الزرع
 الله هو عليه والمعنى انهم كانوا يكونون الارض ويشترطون لا تقسم ما ينبت على النهر وعلى الارض من التمر والشجر والواو
 او قال عليه الصلاة والسلام لا تقبلوا هذه صفة النبي المذكور او لا الحديث حيث قال لقد نانا اذ دعواها انتم بهيمة
 وصل تكسر بفتح الراء والواو رعيها كبرية قطع مفتوحا وكسر الراء اى عطاها لتعكر زرعها بغير حجة او امسكوها كبرية قطع
 مفتوحا كسرين اى اتركوها مظلة او التثنية لا للشك قال رافع قلت سمعنا وطاعة نصب بتقدير سمع كلامهم جميعا
 والطاعة طاعة ويجوز الرفع خبر مبتدأ محذوف تقديره اى كلامك وامرؤك سمع اى مسموع وفيه مباينة وكذلك طاعة اى
 مطاع وانما مطاع فيما امر به وهذا الحديث يخرج مسموعا في البيوع والناسى في المزارعة وابن ماجه في الاحكام وبه قال
 حدثنا عبد الله بن الصديق بن موسى ابو محمد العسلى الكوفي قال اخبرنا الاوزاعي عن عبد الرحمن بن عطاء هو ابن ابى
 رباح عن جابر هو ابن عبد الله الا نصارى رضى الله عنه والظاهر ان الاوزاعي كان يرويه عن ابى الجاسم عطاء وعنه عطاء
 بن ابى رباح كل واحد منهما بسند انه قال كانوا اى العصاة في عهد النبي صلى الله عليه وسلم فزعوا بها اى الارض سقط لغير اى
 النوا قبل الهام من زرعها بالثلث الربيع والنصف ما يخرج منها والواو في الموضعين عجنى وفاقا للنبي صلى الله عليه وسلم
 من كانت له ارض فليرزعهما او ليسنهما بفتح النون اى يجعلها مبنية اى عطية وهذه مفسدة لقوله في الحديث السابق او زرع
 والمسلم كانت له ارض فليرزعهما فان عجز عنها فليستعها اخاه المسلم ولا يواجرها فان لم يفعل فليمسك ارضه وقال الربيع
 بفتح الراء وكسر الواو ابن رافع ابو ثوبة بفتح القوية وللوصلة بينهما واوساكنة اى نظف الثمة وكان بعد ذلك اذ ليس في الحجاز
 سوى هذا الحديث في آخره في الطلاق وتوفى سنة احدى واربعين ومائتين في وصله مسلم حدثنا معاوية بن سلام بتدبير الامام
 زرع يحيى بن ابي كثير عن ابى سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بان كانت له ارض فليرزعهما او ليسنهما اخاه المسلم فان اى تمولها فليمسك ارضه وزاد في هذا اخاه وكرواية جارية بن
 افضل المنيعة توبه قال حدثنا قيس بن قيس بفتح القاف وكسر الواو وفتح الصاد طهامة بن عتبة الكوفي قال حدثنا سفيان الثوري
 بن عوف وهو ابن دينار قال ذكرته اى حديث رافع بن خديج المذكور ان قال طاب ووس يزرع بضم الراء
 ذكرته انك من الاربع اى يزرع غير بالكلية قال ابن عباس رضى الله عنهما انليل من جهة طاب ووس لقيه ليدع
 ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يره عنه اى لم يجرمه وصرح بذلك الترمذي ولفظه عن ابن عباس

ثم اضبطه عبد الله بن ابراهيم ما كثر وقال الكلابي لما رافقت جلاسه وقيل اسمه مع بنون اخيه طهيد مصغر فحدثني عن علي بن الحسن
من طريق سعيد بن ابراهيم عن علي بن الحسين عن ابي بصير عن ابي سعيد نعم قنا وقنا اسمهم
فذكر الحديث قال في التبع فهذا اول اتيته انهم اى الصلابة كانوا يكونون الارض على عهد النبي صلى الله عليه وسلم
ما يثبت فيها على الاربعاء جمع ربيع وهو النمل الصغير وشيئا من الارض يثبت بوجه كالثلاث والربع يستثنيه صاحب
الارض من النمل وروى عنه في النهي صلى الله عليه وسلم عن ذلك لما فيه من الجهل بالاختلاف بين قيس فقلت ارفع
فكيف هي اى كيف حكمها بالنيار والدرهم فقال ارفع بطريق الاجتهاد ليس بها بأس بالدينار والدرهم
او علم ذلك بطريق التخصيص على جواز او علم ان حواجز الكلاب بالنيار والدرهم غير محل في النهي عن ذلك الارض بمنزلة ما
وقد خرج ابو داود والنسائي بصحاح صحيح من طريق سعيد بن المسيب عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
ولما ينفذ قال انما يرفع من الارض محل من محارضا وجعل اكثرى ارضا يذهب وقفته وهو ربح ان ما قاله رافع مرفوع لكن
بين الناس اى من وجه آخر ان المرفوع منه الذي من الحافة والزيادة وان بقيته مدرجة من كلام سعيد بن المسيب وقال الليث
ابن سعد في كتابه ما هو موصول بالسند المذكور ولا يدرى في ذلك ابو عبد الله اى الحادى من ههنا قال الليث اما وبهم الهبة اى اظن اني
سبعة المذكور وكان الذي اى بضم النون وكسر الهمزة عن ذلك يروي عن ذلك ما لو نظروا فيه ذواو الفهم
بالحلال والحرام لم يجزوه وفي رواية النسائي وابن شوية ذواو الفهم بالحلال والحرام لم يجزوه بالكلية فادى فيه ما فيه من
الحاجة طرفة وهي الاحتياط على الملاذك وهذا موافق لما عليه الجمهور من حمل النهي عن كراه الارض على الوجه المفضى الى الخمر والجماع
لان اهلها مطلقا بالذهب الفضة وقد سقطت هذه المقالة المذكورة عن الليث جميعا عند النسائي ابن شوية وما قاله
الناظر ابن حجر وكل من مدبجة عندها في نفس الحديث ولم يذكر النسائي الا احكاما على في رواية ابيها لهذا الحديث من طريق الليث
هذا ما رواه قال الثوري شمس بن عيسى عن حماد بن عمار عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
كلام رافع انتهى قال الناظر ابن حجر وقد تبين رواية اكثر الطرق في الخبر اى انها من كلام الليث في هذا الحديث اية تأييد عن
تأيد وما سبعة وحظالة ورواية صحاح عن صحاحين هذا باب بالثنتين بغير حجة وبه قال احمد ثنا محمد بن سنان
بسند السنين الممهلة وتخفيف النون وقبل ذلك فون اخرى قال احمد ثنا علي بن فضال عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
ابن سليمان قال احمد ثنا هلال بن ابراهيم عن المعرف بن ابراهيم عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
ابن محمد المسدي قال احمد ثنا ابو جعفر عن محمد بن عمار عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
ابن علي عن عطاء بن يسار ان قصته للمهمل التخفة عن اى هريرة رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان
يوما يجتأجج به وعند رجل من اهل البادية لرسم والواو الطال ان رجلا من اهل الجنة يفتح ثوبه لانه في موضع
للفعل استأذن ربه عز وجل اى يستأذن ربه فاجب من الامر المحقق الا في بلغظ الماء في اى ان يسلك الارض يعني يسأله
قال ان يزرع فقال ربه تعالى له الست في رواية محمد بن سنان اولت زيادة وواستفهام تقرى يعني وليست كما تافه في الحديث
من الحديث قال ابي الامر كذلك ولكنى والى بعد النون ولا يدرى لكن احسن ان يزرع فاذن له قال فيذكر ان اللذان
اى لقي البذر على رضى الجنة فادى بالذال للمهمل وفي رواية محمد بن سنان فاسرع فبادر الطريق بفتح الظاء وسكن الراء
على المعقولة لقوله بانه واستأذنه واستحصاه من الحصد وهو قطع الزرع فكان امثالا للجمال يعني انه لما يدر
لوحين بين ذلك وبين استئذنه الزرع ونجا فامر كل من الحصد والتذرية واجمع الا حله المصروف كان كل
حجة منه مثل الجمال وفيه ان الله تعالى اغنى اهل الجنة فيما عن تعب الدنيا ونعيمها فيقول الله تعالى دونك
بالنصب على الاحكام اى اخذها يا ابن آدم فانه اى فانه الشان لا تشبعك شيئا فقال الا حله المصروف اى ذلك الخمر
الذي نزل الالبادية والله لا تحب الا قرشيا او انصاريا فانهم اى قرشيا ولا انصاريا صحاح رجع وما سخن

من الزيادة في فلسفيا اصحاب رزح فصحى كذا النبي صلى الله عليه وسلم فان قلت ما وجه ادخال هذا الحديث هنا
 ان الزيادة في فلسفيا هي احاديث للنسب من المراءاة فاجاب على المندوب كالحق لا يخفى كان العادة في اجور من عليه من ادم انه لم يكن
 ان لا يمنع من ذلك مستغاب به وبما حرص هذا المندوب من اجور الجنة على الزرع وطلب الاستغاب به حتى الجنة دليل على انه
 على ذلك لا يلزم بقوله على ما عاش عليه يبيت على ما عليه نذ ذلك على ان آخر عهد من الذي اجور الانعام به و
 واستغاب ما ولو كان لا زواجر ما عليه لنظم نفسه على الحرص عليها حتى لا يثبت هذا القدر في دهره هذا الثبوت انما هذا
 هو لفظه لا ان شاء الثاني ومتى لم يستدلوا بان في التوحيد ان شاء الله تعالى بان جاء في القوس به قال حدثنا قتيبة بن سعيد
 قال حدثنا يعقوب القاري بن عيسى بن سالم قال حدثنا ابن جعفر بن عتيق بن عبد الرحمن اصله مدني سكن الاسكندرية
 في حازر سنة ربيعا لا يخرج للذي عن سهل بن سعد الانصاري الساعدي رضى الله عنه انه قال انا كنت انفج وكنت
 آخر الوقت عن الكشي عن كشي ان كشاف يوم الجمعة كانت لنا عجة زلتم باخذ من اصوله سلق لنا كذا
 الملة كذا لفظة في ارباعنا من الصخرة الصغيرة فجعله في قدر لها فجعل فيه حبات من شعير
 انا يقول كذا احل الا انه قال اليس فيه شعير ولا وروى يعقوب الواد والذليل لله دسم الحرف فاذا صلينا الجمعة
 ليس العجز فقتله اليانرا في الجمعة فنتعق فكننا انفج يوم الجمعة من اجل ذلك الذي تصعبه العجز وما
 ان نعد في لا تقبل من القليلة الا بعد صلاة الجمعة وموضع التوبة من الحديث قوله كذا في رابعنا وقد سبق
 في باب قوله انما على عمل جلا فاقعت الصلاة فانتشر في الارض في آخر كتاب الجمعة وبه قال حدثنا موسى بن اسماعيل
 للنسب الصحيح قال حدثنا ابراهيم بن سعد بن سبيك الدين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عيسى الزهرى القشيري عن ابن شهاب
 بن مسلم الزهرى عن ابي جرح عبد الرحمن بن مزي عن ابي هريرة رضى الله عنه انه قال يقولون ان ابا هريرة بكنا
 في رواية في كتابنا بل هو قال ان الناس يقولون كذا بومرارة وسقط قوله هنا الحديث عندنا في ذكر الله الموضع فليخرج
 كذا الدين المخرج في كذا او سائكة وهو مصدق مما في كذا انما كان مكانه على كذا لا يصح ان يخبر بحسب الله تعالى فلا بد من
 وضار ولا تفرق في كونه مصدقا والله الواحد اطلاق المصدر على النفا على السائكة يعني الموضع في فعله الحرف والشر الموضع
 في الخير والشر قال في كونه خيرا ووجهه شرا فاذا اسقط الخير الشر يقال في الخير العدة وفي الشر العدة والوجه في كونه
 في كونه ظرف زمان عند الله المودوم القائمة وتقدم في كونه ظرف مكان عند الله المودوم في الخير الحسن في كونه
 ان الله تعالى بما سبى ان تعدت كذا وكذا سبى ظن في السبى ويقولون ان الناس للمهاجرين الانصار لا يجدون مثل
 احاديثه في في حررة وان اخفى من المهاجرين كلمة من بيانه كان يشغلهم بفتح الذين المجعة الصديق بالاسماء
 كناية عن التبع وان اخفى من الانصار كان يشغلهم عما هو لهم في كرامة والخراسة وهذا موضع التوبة
 او كنتا مر مسكينا اي من مساكين الصفة الزم رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما روى بطي بن بكير في حقه
 لجعل النبي صلى الله عليه وسلم من يفتي في الانصار والمهاجرين واعني على حفظ حين ينسب وقال النبي صلى الله
 عليه وسلم يا مالا يرام لي بسيط احد منكم ثوب حتى قضى مقالي هذه ثم يجمعه بالنصب علقا على ثوبه
 اي يجمع الثوب الى صدره فيلبي من مقالي شيئا ابدا والمن ان البسط المذموم والنيان لا يجمعان لان البسطان بعدا في
 المتعقب للنيان منفي بعد جم البسط يعدل النيان بالعكس فيسقط ثمره بفتح النون والهم بركة من صواب البها
 والسراديط بعضها للابن لم تفت عوته ليس على ثوب غير اي غير المنة حتى قضى النبي صلى الله عليه وسلم مقالي
 ثم جمعها الى صلي في والله انك تفتيه صلى الله عليه وسلم الا لتفيل بالحق ما انت من مقاليه تل على بومي
 وسلم من رواية يونس فانك تفتيه بعد ذلك النبي شيئا حديث به وهو يدل على العمى لان تكثير شيئا بعد الشيء يدل على العمى
 المنكرة في سياق المنفي تدعيه ذلك على العمى من فعل النيان لكل شيء من الحديث وغيره كانه خاص بترك المقالة كما يعطيه

قوله من مائة الف تلك ويبصر العظمى ما في حديث أبي هريرة انه شك الى النبي صلى الله عليه وسلم انه ينشئ فعل ما فعل ليزول عنه الشيطان
 ويجعل ان ينشئ وقته له قطعتان فاللهية التي رآها الزهرى مختصة بتلك المائة والاخرى عامة والله لولا آيتان موجودتان
 في في نسخة من كتاب الله ما حدث تكريمه عند الامم من جواب لولا وهو جاز ولا اصل لما حدث تكريماً أبداً ان الذين
 يكتمون ما انزلنا من البينات الى قوله الرحيم ولا ين دمر ما بيننا وبينكم الى الرحيم وفي هذا وعيد شديد لمن كتم ما انزلنا
 به الرسول من الدلائل البينة الصحيحة والهدى الى النافع للقلوب من بين ما بيننا وبينه تعالى ليعاد في كتبه التي انزلها على
 صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين وقد مضى من الحديث في باب حفظ العلم حكم العلم من حفظ الله الموفى وللعبين
 بسبح الله الرحمن الرحيم كتاب المساقاة هي مأخوذة من السقي المحتاج اليه ونسباً غالباً لا انه النفع اعما لها واكثرها مؤنة
 وحقيقته ان يعامل عير على غل وشجر عنب التين من السقي الزهية على ان الثمر لهما والمضى فيها ان مالها لا يشترط
 قد لا يحسن تعهد ما ولا يتفرغ له ومن يحسن ويتفرغ قد لا يملك الا شجاراً فيحتاج الى مال الى ان يستعمل هذا العمل
 ولو اكثرى للمالك زنته الاخرى في الحال وقد لا يحصل له شيء من الثمار ويتجافى العامل فيها كذمت الحاجة الى تجزئها
 هذا باب بالنسبة في الشرب بكسر الشين المعجمة اي باب حكم في قسمة الماء والشرب بالكسر اي الاصل النصيب المظنون له
 وفي الفقه بعضهما وحده عياض للاصيل قالوا الكسار وقالوا السقا هي من ضبطه بالضم ارا المصدر وقارعة المصدر
 مثلث وسقط لا ين درهما مساقاة وللفظ باب فالان يجوز ولا وجه لقوله كتاب المساقاة فان الترجمة التي منه غالبها
 بالياء المواتي قوله الله تعالى بالجر عطفاً على سابقه وجعلنا من الماء كل شيء حي بالجر صفة لشيء كل حيوان كقول
 تعالى والله خلق كل دابة من ماء او كما خلقناكم من ماء فخلقناكم من ماء فخلقناكم من الماء لا يحيى دونه وفي حديث أبي هريرة عن ابي امامة احمد قال قلت لابي
 ان اذا رأيته طابت نفسي رقت عيني فابن عن كبريتي قال كل شيء خلق من الماء الحديث واسأله عن شرط الشيفين الا بالميونة
 فمن جاز السد اسم سليم والتميم يصح له ورعي ان ينام عن اي اعالية ان للزاد بالياء النطفة افلا يوصون مع طوبى
 الايات وقوله جل ذكره افرأيت الماء الذي تشربون ان لا نزلنا من السماء بل نصالح الانس ان يخرجه من المزن او من تحت الارض
 بقدر ما يشاء فجعلنا ماء اجاجاً فلو لا تشكرون قالوا نعم انما يشاء الله ان يعبدوا له لولا ان يشاء لفلان لولا ان يشاء لفلان
 المذرة او الحار حكاية ابن فارس قالوا لولت بآلة تارة وبجاء حديثاً اخرجه الطبري عن ابن المزن السري يملأه ليل في
 اعد في من اية المستعمل اجاجاً منصوباً وهو موافق للتفسير ابن عباس في تارة وبجاء حديثاً اخرجه الطبري عن ابن المزن السري اجاجاً
 المرفوعاً عن ابي عبد الله السدي فيما رواه ابن ابي حاتم الصديق لعرات الملو قوله فجاءوا فزادوا كرهنا ما استعملنا اهل عادته في زياد
 فزاد الفوائد لفظاً اية اي دمر فزاد الماء الذي تشربون في قوله فلو لا تشكرون قد اورد في الزمخشري هنا سؤالاً او يقال ان قلت
 لم اذ دخلت الامم على جواب لوق قوله تعالى انشاء لجعلنا ما وحظاً ما ونزعت منه ههنا واجاب بان لو لم كانت داخله على كثير
 معقولة ثانياً بما لا يفي لتعلق الجزاء بالشروط ولم تكن مخصصة للشروط كان لا عاملة مشلها وانما يفي فيها معنى الشرط اتفاقاً حديث
 اذا دعيها في مضمون جملتها ان الثاني امتنع لا متناع الا في الفتوى في جوابها الى ما ينصب علماً على هذا التحقيق فربك
 هذه الامم لتكلم على ذلك فاذا خفيت بعد ما صارت على ما شعور امكانه فلا ان الشئ ادعى وشهر قده وصاروا ما واما
 به لم يزل باسقاطه عن اللفظ استثناء معجزة السامع وان هذه الامم مفيدة من التوكيد لا محالة فادخلت في آية المظبوط دون
 آية المشرب لانه على ان امر المظبوط مقدم على امر المشرب ان الوعيد يقتضي انشاء وصح من قول ان المشرب لم يحتاج الى اجاج
 المظبوط ولهذا قدمت آية المظبوط على آية المشرب انتهى هذا باب التثنية في الشرع نعم المعجمة ومن رأى ان لا يدرى ان اي ضد
 الى هو هبته ووصيته جازة مقسوماً كان او غير مقسوم وقال الخليل بن عفا بن رعل الله عنه فما وصل الى التمسك والبناء
 وابنية قال النبي صلى الله عليه وسلم من تشرب من ثمر رومة باضافة ثمر الى رومة لضم الراء وسكن الواو لم يضر فيها ثمر

فهو سنة لله سنة اي تقصده لا يمين ان كان مفسوخا لا خلافت في ذلك امر خالف بين حكم فقال لا يجوز مناولة عبد لا يمين لا يمين
اليمين انما حديثان جاس عند النبي في الوصل بالسنن صحيح قال كان سؤالا صلى الله عليه وسلم ان استقر الابعاد بالكلية اوتارها وكما
لفصولها على ما انما لم يكن على جهة بينه أحد بل كان الحاضر من تلقا وجهه مثلا وانما استأذن عليه الصلاة والسلام الغلام في الحديث السابق
ولم يتأذن الا على ما انما تلقا بالكلية في تطبيق النفس وشفقة أن يسبق إلى قلبه شيء بذلك به القدر بعد ما بانها حلية و
يعمل للغلام ذلك لا به قربة منه وسنة دون المشيخة فاستأذنه عليهم تادوا ولا يؤخروهم بتقديم عليهم وتعليق بأنه لا بد من أن
اليمين لا يأتى به وهذا الحديث أخرجه البخاري أيضا في الاستسنة وكذلك مسلم وابوداود والترمذي ابن ماجه باب من قال ان
صاحب الماء الحق بالماء حتى يروى بفتح اوله وثالثه من النبي صلى الله عليه وسلم في ان الله تعالى ان شاء الله تعالى وهو
لا يمنع بغير الله مبيد للفقول لم يروها في معنى النبي لا في ذلك يمنع بالخير على النبي فضل الماء بالرفع نائب عن الدفاع في معصية
انه حتى بسماحه عند عدم الفضل به قال حدثنا عبد الله بن يوسف الشيباني قال أخبرنا مالك الكاهن عن ابن ابي ازار
عبد الله بن كوان عن الأعرج عن عبد الرحمن بن هرم عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
لا يمنع بغير الله مبيد للفقول فضل الماء لا يمنع مبيد للفقول أيضا به الكلا بفتح الكاف والفتح الكان الزعم العشب بأية وطلبه
والام في يمنع كالمعاقبة كفي في قوله تعالى في القسطه الا فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا ومقتل الحديث ان شق من ماله بطلا وكان
حول ذلك الماء كل ليس حوله ما عجز ولا يوصل الى رعيه الا اذا كانت المواشي تزد ذلك فتمضي صاحب الماء ان يمنع فضل الماء له
اذا منع من رعي ذلك الكلا والكلا لا يمنع لما في منعه من الاضرار بالناس فيلحق به الزام اذا احتاج الى الشرب لا يلزم اذا
من الشرب امتنع من الرعي هناك والصحيح عندنا في قضية وبه قال الحنفية الاختصاص بالماشية وبقا الشاخص فيا كمالا والمراد من
المواشي الراعي وان بالماشية اذا راح بخشي وعرضها موقوفها على الرعي وهذا محور عند اكثر الفقهاء من أصحابنا وغيرهم
على ما في المرفوعة في المرافعة في الموات بقصد التملك او لا وتفقأ خاصة فالأولى وهي التي في ملكه او في موات بقصد التملك
يملك ماؤها على الصحيح عند أصحابنا ونص عليه الشافعي في القديم والثانية وهي المرفوعة في موات بقصد الارتفاق لا يملك الماخفر
ماؤها من حواله الى ان يحل فاذا ارتفع منها فريضة ولو فريضة ذلك وفي كلا الحالين يجب عليه بذل ما يقض عن حالته والمراد بها
نفسه وماله وماشيته ودرجه لكن قال الامام الحرمين وفي الزرع استعماله على يد المالك المرفوعة للأرض فماؤها مشترك بينهم
والخارج كحذرهم ويحرم الاستقاء منها الشرب وسمى الزرع فاقضائهما فالتشريع ان لا يملك المرفوعة بل لا يقصد على صح الوجهين هذا
ايجابا وأما المرفوعة في الزرع فلا يجب بذل فضلها على الصحيح في المرفوعة يملك بالكلية هذا كلام الرافعية وكلام الحنفية والمخالف في
ذلك متقرب في الاصل والمردك وان اختلفت نظاما صليهم وجعل المالكية هذا الحكم في المرفوعة في الموات وتلك في المرفوعة
في المالك لا يجب عليه بذل فضلها وقالوا في المرفوعة في الموات لا يتباع وصاحبها وورثته احق بملكها منهم هذا الذي التحريم عند
الشافعية الا اذا راعى واليثة وقالوا في المرفوعة في الموات لا يتباع وصاحبها وورثته احق بملكها منهم هذا الذي التحريم عند
أحق به عند جملة الفضل وأخرجه المرفوعة ايضا في ترك العمل ومسلم في البيع والنساء في ايجاب الموات وابوداود والترمذي وابن
وبنقل حدثنا يحيى بن بكير عن محمد بن عبد الله بن بكير عن احمد بن حنبل عن ابي الليث بن سعد الاحام عن عيسى بن عمار عن
ابن خالد الكلابي عن ابن شهاب عن محمد بن سلمة عن ابي سلمة عن ابي سلمة عن ابي سلمة عن ابي سلمة عن ابي سلمة عن ابي سلمة
الذي في الله عبد الله او اسماء عبد الله عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا
تمنعوا فضل الماء فتعصوا به فضل الكلا وللذي منع فضل الكلا منع الاصل وجب عليه بذل الباقي من فضل الماء
الزراع غير الصحيح عند الشافعية وبه قال الحنفية لا يجب قول المالكية يجب عليه اذا خشي عليه الهلاك ولم يرض له نصيبا من
قاله ابن ابي عمير الله والحديث حجة لنا في القول لسبب الدواعي لا به انما عنى عن منع فضل الماء لما يؤد به اليه من منع الكلا انتهى
وقبله من النصيح في بعض طرق الحديث النبي عن منع الكلاء وصححه ابن حبان من رواية أبي سعيد مولى بن غنار عن أبي سعيد

ولقطة لا تخافوا فضل الماء ولا تموتوا الكفر فيقول المال يجمع العيال وهو محمول على غير المسلوب وهو الكلاء النبات في الموات
 فتمت شيخ قلنا قد اتى الناس في موداهما الكلاء النبات في أرضه للمعولة له لأجله فذهب ملكا فحقه جوارحه وفيه خلاف
 عند المالكية صحح ابن أبي شيبة هذا باب بالتقوى من حشر يترافى ملكه أو موات لثقات أو كذا فثان لم يرضى عنه
 غير عدوان لو كان موداهما الكلاء فلو حشر حيا لم يتراد ما رجلا في غله منقطع فيها فذلك فلا يفضل الفضان لأنه غزو وبه
 حتى شتا يجمع كل في يرحل شي بالأفراد صحح هو ابن علقان أبو جابر الذي هو ملكهم المزدني قال أخبرنا أبو جابر عن جابر بن عبد الله
 عبيد الله بن عبد الله بن مسعود عن أبيه عن جابر بن عبد الله عن أبيه عن جابر بن عبد الله عن أبيه عن جابر بن عبد الله عن أبيه عن جابر بن عبد الله
 السبيعي ليعبد في الكوفة فحقه كمل فيه بلحمة عن أبي حصين بنع المراء وكل الصا والمصلين فثان بن حاصو عن أبيه
 أو كذا أو عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المحدث بكر الدال ليعبد
 منته الجوارح من في حب غزو أو أحضر الجبل في ملكه أو في موات فحقه شخص فثان أو أنها رجلى حافزة فهو جبار يشتم الجيم
 وتخفيف المودة وهذا لا يفتدأ من كلاءه من كلاءه أو في موات أو أنها رجلى حافزة فهو جبار يشتم الجيم
 جبار ولا ضمان عليه فلو حشر في طريق المسلمين أو في ملك غيرهم لم يفتدأ من كلاءه من كلاءه أو في موات أو أنها رجلى حافزة فهو جبار يشتم الجيم
 في مال الخاضر وإن تلفت منها فذلك لا يوجب ضمانه في مال الخاضر والعجاء ونفع العين للمسلمة وسكن الجيم وعبد الله بن مسعود
 أي البرية لأجلها لا يشترط إذا انقضت تصدعت لأنها ما كانت في أو تلفت مالا فهي جبار ولا ضمان على مالكها أما إذا كان موداه
 عليه الضمان وفي الركاز وفي الجاهلية سواء كان في دار الإسلام أو دار الحرب الخمس بشرط أن يكون لصا يأسن أن يرضى بالمال
 ومنه جبار لا مأمور أحسن أنه لا يرضى بين اثنين فيدبر غير ما كان في موداه من موداه حنفية أيضا لكنهم وجوب الخمس جعلي فثان
 الحنابلة وأبو جابر العشر جعلي وكذا كما مر في الركاز قال ابن المنذر حدثني مطلق والترمذي مقتدا بذلك إذا كان لثا
 فحقه صوراً أحداً المالك هو اقتدار الصور بقول الضمان كأن غولها في الحديث فحقاً فاستقام الاستدلال لأنه إذا رضى
 أو قد حشر في غير ملكه كالذي يحفر في الصخرة فإن رضى من حشر في ملكه المأمور من جبار بأب لا يخص في البر والنفق
 فيما يراه قال أحمد بن عبد الله هو عبد الله المراء عن أبي جابر قال المراء المراء والراي محمد بن ميمون الكري المراء عن أبي
 سليمان بن عبد الله عن شقيق هو ابن سلمة أبو الأزد الكندي عن عبد الله هو ابن مسعود رضي الله عنه عن أبيه
 عليه سلمة قال قال من حلف على يمين أي على شيء يمين حاله أنه لا يقطع بها أي لا يبدل ليس مالا امرئ هو ولا ي
 عرا أكثر من يمين امرئ مسلم هو عليها أي هو فلو أهدم عليها فإجراي كاذب يحتمل أن يقطع حمله فيقطع مغبته ليدل التقيد
 بالمسحوى على فداؤه لا خلاف بين المسلمين والذين في الفأده وغيرهم كما جرى على الطالب في تقييده بالأول لا فنيين الملاء وعرف
 وفي مسلم من حديث أبي بن ثعلبة المراء أن من أقطع حق امرئ مسلم مائة نقي لله بوي القيامة وهو عليه غضبان
 فيجعله معاملة المقتضى عليه من أنه لا يخطأ إليه ولا يخطئه ومسلم من حديث أنس بن مالك وهو عنه معرض وعند أبي بكر
 حديث عمران بن أبي ثعلبة وأبو الأزد قال قال الله تعالى أن الذين يشترون سيئرتهم بغير الله بما عاهدوا الله عليه
 من الأيمان بالرسول والوفاء بالآمانات وإيمانهم بما حلفوا عليه فثاناً قليلاً الآية في إفاء الأشتع هو ابن تيسر الكندي
 من المكان الذي كان فيه إلى الجبل الذي كان عبد الله كبر نعم فيه فقال ما حدثكم بلفظ اللذان لا يورى مثلاً وقتها
 ما حدثكم أبو عبد الرحمن بن أبي مسعود زاذني في إتيه جري في الرمن قال نعم ثانياً قال فقال صدق في أنزلت هذه الآية
 كانت لي بئر في أرض ابن عمر بن أمية معدن بين الكندي ولقبه بالجفشي بلجيم المفتوحة والشدين
 للجهتين بغير ما تحته ساكنة إلى الشجر ثم لم اسماعيل أن أحضره فذهب ذلك البصر إلى الشجر ليس كما قال وقد أفاده
 أبو عوانة كافي كتاب الأيمان والأحكام من رواية الثوري في منصرفه عن الخمس جميعاً وفي رواية جبر عن منصور في شيء فقال
 في رسول الله صلى الله عليه وسلم شجره وركب نصب يتقرباً حصل وأتم شهودك على حقيق وفي نسخة شهودك بالرفع

من يتقاد والحكمة انما ذاك لشبهه فيه بظاهرهم وباطنهم وزاد في بعض المنع هنا وهو في حاشية الفراع مقابل السند وعليه
 علامته السقوط لا في ذكر الحق وقال محمد بن العباس السلي لا صبرها في ما قرأ البخاري تأخره في سنة ستين وما كان في قال
 ابو عبد الله البخاري ليس احدي ذكره عن ابن الزبير عن عبد الله بن الزبير في اسناد به الدليل بن سعد فقط والظاهر ان محمد بن العباس هو
 الزبير فان اراد مطلقا ورد عليه ما أخرجه النسائي وابن الجارود واداهما على مسطر ابن وهب عن الدليل بن سعد جميعا عن ابن شهاب
 او عن تميم عن ابنه عبد الله بن الزبير في العام وان اراد بغير ذلك لم يقل في غير ما عليه بل جعله من مسند عبد الله بن الزبير فليس
 قال ابن ابي ان هب ينسبها عن عبد الله بن ابيه قال في المقدمة قال الدارقطني اخبرني البخاري عن النخعي عن الدليل بن سعد عن الزهر
 عن عروة عن عبد الله بن الزبير ان رجلا منهم اصابه هذا الحديث في حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم
 ابن الزبير والرجل هذا من طريق معمر بن بكاسيا قال ان شاكاه تعالى في الباب للآخر ومن حديث ابن جريح بعد ما في حديث
 شعيب بن وا في الصحيح كلهم عن الزهري عن عروة عن حماد بن زيد عن عبد الله بن الزبير عن ابي الدليل بن سعد عن ابن جريح واما آخر
 البخاري بالوجهين عن الاحتكاك لا عن صحيح سماعه من ابيه فيجوز ان يكون سمعه من ابيه وبنته فيه اخوة في الحديث كيف ما دار
 فهو على ثقة وقد استمر على ما يتعلق بالزبير في الحديث ولا دونه متوفرة على خطه فاعتمد تصحيحه لهذه القضية القوية وقد اثنى القائل
 على تصحيح حديث الدليل هذا مسطورا في نسخة ابن الجارود وابن حبان وغيرهم مع ان في سياق ابن الجارود له النصيح بان اخبر
 ابن الزبير عن ابيه عن ابيه وهي رواية يونس عن الزهري وزعم الحسبي في جمعه ان الشيخين اخرجا من طريق عروة عن اخيه عبد الله بن
 ابيه وليس كما قال فانه بهذا السياق في رواية يونس المذكورة ولم يخرجها من اصحاب الكتب الستة الا النسائي واما اشار اليها القائل
 خاصتها في باب شهاب الا على قبل الاسفل في ذكر النسخ في المتصل قبل السفل وبه قال احمد بن محمد بن عبد الله بن محمد
 الزهري قال اخبرني عبد الله بن المبارك قال اخبرنا معمر بن راشد عن الزهري عن محمد بن مسلم بن شهاب عن عروة
 ابن الزبير انه قال اخبرني الزبير بن العوام رجل بالرفع على الفاعلية ولا في ذخا صم الزبير جلا بالنسب على النسخ في النسخ
 قد سبوت في الباب فله ما قيل في اسمه زاد في الرواية السابقة في شرح الحركة التي سبق بها الخبر فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم يا زبير اسبق بهجرة وصل الى شياء يراون حقت ثم ارسل لا تكلمني في المأوى في جارك كما في الحديث
 السابق وهذا موضع الترجمة لان ارسال الماء لا يكون الا من لا على في الاسفل فقال لا انصارى له عليه الصلاة والسلام
 انه اى زبير ابن عمتك حنية وهرة انه بالفتح والكسر لكونه في فرع اليونانية قال ابن مالك لانها واقعة بعد كلام تامر على
 مضمون ما صدر بها فاذا كسر تدربها الفاء واذا فتح تدربها الهمزة والكسرة في التفتيح ويمكن ترجيح الفاء لكونه
 كلاما مستقلا من متكم آخرتين في كلامه وجاء الفتح لكونه حلة لما قبله قال قوله اى بن مالك اذا كسر قد
 ما قبلها الفاء كلام منسك لان تقدير الفاء انما يكون للتعدد والتعليل فيفتح لا الكسر في المصاحح هذا كلام من لم يدرك كلام
 القوم وذلك ان الكسرة تكون الحذف المحل المحل لا المفرد والفتح يكون الحذف المحل المحل واما التعليل فلا مدخل لان
 حيث خصوص التعليل في فتح ولا في غيره ولكنه واهم يقولون في مثالا اكرم زبانا فاضل بالفتح ففتح لا اداة التعليل
 مثالا فطر انه الموجب للفتح وليس كذلك واما اداة الفتحة ان لا جاز ان لام الجر مضافة وهي في الواقع للتعليل والفتح انما هو
 لا جاز ان حرف الجر مطلق لا يدخل الا على مفرق ففتح ان من حيث دخول اللام باعتبار كونها حرف جر باعتبار كونها للتعليل
 لا بد كما ترى ان حرف الجر مطلق لا يدخل الا على مفرق ففتح ان من حيث دخول اللام باعتبار كونها حرف جر باعتبار كونها للتعليل
 الفاء مع الكسر لاني جرح دل على السببية ولا يدخل الا على المحل فبذلك كسر بعد ولا شك ان الفاء للموضوعة السببية كذلك
 اى يخص بالحل انما قوله في فتح البخاري ولو يقال هناك بالكسر ان جاء الفتح في العربية فيه فتح فقد وجدت الفتح في الفراع
 وغيره من اصول المعتمدة وليس للحصر وجه لليتا مرفقا قال عليه السلام وفي نسخة فقال صلى الله عليه وسلم اسبق
 يا زبير بهجرة وصل تشتم بياض ولا يوبى في الوقت حتى يبلغ الماء الحبل وسقط لا يوبى في الوقت لفظ الماء

برسله هو ما يفيض عن الماء الذي حجبته أو الجميع المحبوس من غير أن يصل في أرضه إلى الكعبين الذي ذكره أصحابنا في الأول
 وهو قولنا صفت وإن الماء حجب من الماء الكعبة وقال ابن القاسم برسله كله ولا يجب منه شيء أخرج ابن حبيب الأول أن مصطفي وأبى
 من أهل المدينة فيها كانت القصة فهما أقدم بذلك لكن ظاهر الحديث مع ابن القاسم لأنه قالوا حينئذ لما حق سيل الجبل والدة
 بياض الجبل هو الماء الذي يدخل الخياط لمقتضى اللفظ أنه هو الذي برسله بعد هذه الغاية ورواد في رواية أبي دراج المستعمل
 بعد قوله إلى الجبل الجبل هو الأصل وقد مر أنه قريباً في ذلك أجمع والله الموفق والمعين بأفضل استقلى الماء للصالح إليه وبه
 حدثنا عبد الله بن يوسف الشيباني قال أخبرنا مالك بن أنس قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول في حديثه
 التحيته إذا دخل الخياط لم يزل في بكراى بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام عن أبي صالح ذكر أن السمان عن أبي هريرة رضي الله
 عنه إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يينا يمين رجلا لم يمشي للدار قط في الموطأ من طريق أبي
 عن مالك يمشي بقلادة وله من طريقين وهيب بن خالد يمشي بطريق مكة فاشتد عليه العطش إذا اشتد فالتفت
 هذا موضع إذا كنت إذا وقع في قوله إذا هم يقططوا فذكر أن ابنه أخرج منها ثم خرج من البيت فإذا هو بكس
 حال كونه يلمهش يفتح الله بكه والثناء المثلث أي يرفع نفسه بين أضراسه ويخرج لكمة من العطش حال كونه يأكل التمر فيفتح
 المشية أي يكلم فيه كالأرض الندية من العطش والرواية الخياط والسمان من العطاش بضم العين كذا يقال في لغة موطأ هو ماء
 لا يروي صاحبها وقال السفياني وهو يصيب لغم تشرب فلا تروى وهذا موضع ذكر هذه الرواية وسماها العطاش بضم العين جوفه كذا في فتح الباري
 وتبعه العين هذا اشتد والعطش على الرجل وجأ به في قوله فاشتد عليه العطش كذا لا كذا وكذا هو في الموطأ وقع في رواية للشمس
 العطاش قال ابن التين هو ماء يصيب لغم تشرب فلا تروى هو خير من سب هنا قاله قبل يصح على تقدير أن العطش يحدث عنه هذا
 كما هو قلت سيأتي الحديث ياباً فقط أهره أن الجبل يمشي الكس جوى ولما ذكر جوى بالفتح انتهى فقامه فقال الجبل لقي يفتح
 هذا أي كسب مثل الذي بلغ في أي من شدة العطش نادى ابنه جأ به أخرجه إلى صالح رحمه وقوله مثلاً بفتح في روح السبيحة
 والفتح المقابلة على المبدأ في غيرهما ما وقف عليه من الأصول المتروكة وحكاها ابن الملقن من ضبط الخياط فاشتد العطش على ماله في العمل
 بلغ وقوله هذا مع قوله مع قوله وقال الخياط نادى جرو تبه العيني بآركش مثلاً أنصب لعت صلت من مخرج أي بلغ مبلغاً مثلاً الكس
 بلغ في قال المصنف وهذا كجملين لجواز أن يكون الحد من مفعول به أي عطشاً نادى ابناً في رواية فذكر أن ابنه فاحقه ولا يجزأ
 فخرج إحدى خفيه ثم أمسكه بقبضته ليصعد من السبر فلهذا المرتقى منها فتروى منها فتح الزاد والكرات كصعداً وذا معنى وتفتش
 كلام ابن التين أن الرواية في فتح القاف وذلك أنه قال فترى كذا وقع وصوابه رقى على وزن علو وصعد قال تعالى وترقى في السحاب إذا
 يفتح القاف فمن الرواية ليس هذا موضعه وخرجه على لغة طي في مثل فترى يفتح رضى يرضى يأتون بالفتح مكان الكس فتنقلب الحاء ألفاً
 وهذا ما هم في كما هو من هذا الباب انتهى قال العلامة البدر الدمايني وهو المتفق على ثبوت الفتح هناك مع قصد المزوجة بين تقي
 وهو منقادهم التي جئت في غير تأكيد الكلمة عرو ضحوا الأصل انتهى فاستقلى الخطأ في عبد الله بن مسعود ابن صالح في أسبق وأما
 الموضوع في رواه في جملته بربان فشكر الله الذي عليه قبل غره ذلك أو ظهر ما جازاه به عند ملائكة فغفر له وفي رواية يمشي
 برباناً فادخله الجنة بد لقره لغفر له قالوا أي العناية وسمى منهم ملائكة بن مالك بن جحشتم فياس واه أحسد وأما
 ما تبعه وجبان يا رسول الله كذا ذكرت وإن لنا في سقى البها ثم أو ألاحسان إليها أجزاها لا تستفهم للملك
 التجدي في عليه الصلاة والسلام في رواه كل ذي كبد يفتح الكاف وكذا الموحدة ويجوز سكنها وكذا الكاف وسكنها
 رطبة برطوبة الحياة من جميع الحيوانات أو هو من باب صفت الشيء باعتبار ما يؤول إليه ويكون مضافاً في كل
 كبد حراء لمن سقاها حتى تصير رطبة أحسن بالرفع مبتدأ أقدم مخبر والتقدير أحسن ما صلا أو كان في رواه كل ذي كبد
 حتى في جميع الحيوانات لكن قالوا لا يروى إلا في عموم مخصوص بالحيوان المحترم وهو ما لم يورثه قبله ليحصل الثواب بسببه
 ويلتحق به أطعامه وفي هذا الحديث الخش على الأحياء والى الماء أعظم القربات وهو فعلاً لصالحين من كثرت ذنوبه

حلال صاحب اليد وأجاب في فتح الباري بأن مناسبتة من حيث الحاق الخوض والقرية بالقدح فكان صاحب القدح
 بالتصريح فيه شاك وسقيا وتعقبه في عدة القاري فقال أن كان مراده القياس عليه فيصير صحيح لما تقدم وإن كان مراده من كمال
 أن صاحب القدح مثل صاحب القرية في الحكم فليس كذلك على ما لا يخفى قال وقوله فكان صاحب القدح أحق بالتصريح فيه
 وسقيا لا يخلو أن يقرأ قوله فكان بكواف والتشبيه دخلت حلل ان بفتح الهاء وكان يلفظ الما هي من كمال فوالا لنا قصة وإياها كان
 ظاهر يبين بأننا لم نكن نذكر أن صاحب الخوض مثل صاحب القدح في مجرد الاستحقاق مع قطع النظر عن الزوم ومنه ما ترى في هذا
 الحديث قد مر في باب الشريعة قال حدثنا محمد بن بشير بفتح الموحدة وتشديد الشين المعجمة أبو بكر بن أرفأ حدثنا
 عنده عن محمد بن جعفر الجعفي ربيب شعبة قال حدثنا شعبة بن النخاج عن محمد بن ريار قال قرشي النخعي المدني أنه سمعت
 أبا هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال والله الذي نفسى بيده يقدته لا ذودون بهمة مقبولة
 في آل معجزة مضومة ثم وأوسكته ثم وال بهمة أي لا طردون رجالا نحن جوضي المستعمل من تمر الكوكور كما ذكره تطرأ
 الغربية من الألبان الخوض إذا أرادوا الشرب والحكمة في الذود والذود كذا في قوله صلى الله عليه وسلم يريد أن يشرب كل أحد
 أن حوض نبيه على ما ينبغي أن شاء الله تعالى في ذكر الخوض من كتاب الرقاق أن كل بني حوض أو أن المزددين من هم الما فحقا والمبتدئين
 أو المترددون بين الما مناسبتة للترجمة في قوله حوضي فانه يدل على أنه أحق بحوضه وبما فيه وهذا الحديث ذكره المؤلف معلقا
 وأخرجه مسلم موصلا في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم وبه قال حدثنا ولا في درجته شي عجل الله به بن محمد المسندي
 بفتح النون قال أخبرنا عبد الرزاق بن همام قال أخبرنا معمر بن يحيى الميموني سكنى الدين ابن راشد عن أيوب النخعي في
 وكثيرين كثيرين بالمشقة فيما ابن المطلب بن أبي وداعة السهمي الكوفي يزيد أحدهما على الآخر قال صاحب الكواكب
 كل منهما مزيد ومزيد عليه باعتبارين عن سعيد بن جبلة قال قال ابن عباس رضي الله عنهما قال الذي صلى الله
 عليه وسلم يرحم الله أم اسماء عجل حاج لو تركت زمرت لما ضرب جبريل وفعها بعقبه حتى ظهر ما وهما ولم تحضنه
 أو قال عليه الصلاة والسلام لو لم تغرب من الماء إلا لقيته والشيخ الزياتي كانت عينا معينا بفتح الميم أي ظاهرا
 جارا على وجه الأرض لا من ظله وبها أنه من الله محضته بغير عمل فاما كمالها فاعلموا أن حوض هاجر داخلها كسب لشيء نقصت
 على ذلك وأقبل جرحهم بضم الجيم وسكون الراء حتى من البري حوان قطان بن حابر بن شاخ بن النخعي بن سام بن نوح فقالوا
 لا أم اسماء عجل إذا ذنبن لنا أن نزل عندك قالت نعم ولا حق لكم في الماء قالوا نعم بفتح الهمزة في لغة كنانة وذنبل
 كما هو جرح تصديق ووجدناهم فالأول منها خبر بفتح الكاف زيد وما قام زيد والثاني بعد العمل لا ليعمل وما في معناها نحو قوله تعالى
 وهلا لم تفعل ولعل لا يستفهم في نحو هذا قطيبي والثالث المتعين بعد الاستفهام في نحو قوله لا زيد ففعل وحدهم ما وجدتم
 خطأ ولم يذكر سيويه معنى الأعلام التي تدل قالوا ما لم تعد وقد تصديق وأما على فوجب بها بعد النفي كأنه رأى أنه إذا قيل هل
 قام زيد فقيل نعم ففي تصديق ما قبل الاستفهام والاولى ما ذكرناه من أنها الأعلام إذ لا يصح أن يقال ذلك ضد فتكناه الله الله
 لا حيز في الجمل ما إذا قام زيد تصديق نعم فكذلك يمتنع دخول بل بعد النفي إذا قيل ما قام زيد فصدق بفتح النون وكذا زيد بل ومنه ر
 الذين كثر أن لم يبقوا قبل بل ويمتنع دخول لا بها النفي لا ثبات لا للنفي النفي إذا قيل ما قام زيد فهو مثل قام زيد أعني أنك
 إذا لم تقم لقيام نعم وإذا نفيته لا ويمتنع دخول بل وإذا قيل أ لم تقم زيد فهو مثل لم تقم زيد فقولا أن أثبت القيام بل ويمتنع
 دخول لا وإن نفيته قلت نعم فلا نقول أنت بركم قالوا بل وعما بن عباس أنه لو قيل نعم في جواب قلت بركم كان كسرا والمحال
 أن يلى لا تأتي إلا بعد النفي وإن كان في الأصل يحاي أن نعم تأتي بعدهما وإنما جاء زيد قد جاءته تلك آياتي مع أنه لم يتقدم
 إذا تعي لا نلوان الله هذا في بل على تعي هذا بينه ومعنى الجواب حيث بل قد هديت في نبي الأيات أي قد ارشدت في ذلك
 وهذا الحديث أخرجه البخاري أيضا في إحداهما والنبأ والنساء في المناقب به قال حدثنا ولا في نهر جثي عبد الله بن محمد
 البخاري المسندي قال حدثنا شفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن ابن أبي عمير عن الحسن بن الحسن بن محمد بن عبد الله بن محمد

بصريح الينا يخرج الطاري ايضا في الجهاد وادبوا ودفعوا الخراج والنساء في الحيا والسير باب شيخ الناس وسقى الدواب
 من لا نهار به قال حدثنا عبد الله بن يوسف الشيباني قال اخبرنا مالك بن انس قال ما سمع عن زيد بن اسلم
 المدوني ولا عن غيره عن ابي صالح نكوان السمان عن ابي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال ان الرجل ارجل ارجل اجزاء فاجل اجزاء استراى من لطفه وخاله وعلى بجل وزرا ثم وجهه للجهاد فانه ان كان مقتضى
 الخيل اما ان يقتلها بالركوب والخيابة وكل منها كما ان يقتل به فحل طاعة الله وهو الاور او معصيته وهو الاخر فيخرج عن ذلك
 وهو الثاني فاما الذي في له اجر فرجل ربطها في سبيل الله اى مدها للجهاد فاحل لها ولا في ربه
 بالام بدل المرحمة في مرج يقتل الميم ويعد للمساكنة جميع ارض وسعة فيها كالا كثيرا وروضة شدة من الرادى فما اصر
 في طيلها ذلك بكمالها بالمعروف بعد القصة المفتوحة لا لميل الى ربطه ويطول له الترحم يقال طول باليد والمثلثة به
 الياء من المرح او الروضة كانت له اى لصاحبها ولا في دكان لها حسنات انصب لوانه القنطع طيلها
 فاستبقت بفتح الفتحة وثمة بالنون اى عدت مخرج وثنا طارى رعت يديها وطرحته معا شرا او شرفين بالسين المحبة
 والنفاو لهما اى شوطا وشوطا طين يسمى به لان النازي يرين على ما توجه اليه وقال في المصباح كما يتبعه الشيخ العلى من لا ارض كانت
 اقالها في الارض مجازا عند خطوها واولاها حسنات لى لصاحبها ولو انهما مرت بنهر ففتح اليها وكذا
 لكان فيصيحان فشربت منه من غير قصد فصارها ولم ردان ليعتق عذبت ضربه للمعكوك كان ذلك امر بها
 وعدم اداقته ان يشتهي حسنات له فهي لذلك ليربطها وهذا موضع التزمية والثاني ان المستر رجل ربطها لنفسها
 بفتح الفتحة والغين المعجمة وكسر النون المشددة اى استغفرا عن الناس بطلب تاجها وتلقفها عن سوا الميم يتجر فيها وترى عليها
 ساجرة او مزارعة ثم لم يلبس حق الله للفرس في رقابها يتزودى زكاة تجارتها ولا في ظهورها فيركب عليها في
 سبيل الله ولا يجلبها مالا تطيقه فهي لذلك الله كوستر لصاحبها سارة لفقره وخاله والثالث الذي له وزر
 ارجل ربطها فخر انصب لتعليل اى لاجل الفخرى تناظرا وريه اى طها اللطافة فالباطن بخلاف ذلك ونواء
 بكر النون وفتح الواو ومدوداى مدودة ولا هذا الا سلام فهي على ذلك لرجل وزرا ثم وسئل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم عن المحصر اى من صدقها كما قال المظان والارز هو مصعنة بن تاجمة هذا وقد قال عليه الصلاة والسلام
 ما اترعنيها كفى منصرف كاهذا الآية الجامعة العامة الشاملة الفادة بالبال للمعجمة للشدة اى للقلية
 المثلث المتقد وفي مضاهها فانها تقتضى ان من احسن الى المحصر اى حسنه في كفاخرة ومن اساء اليها وكلفها طاقها كالمسا
 لها في الآخرة فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره والذرة النملة الصغيرة وقيل الذرما
 في شلح الشمس من الهباء وقال الزركشى وهو اى قولها الجامعة محتمل قالوا العموم من فهو من هذا مجمله وقال في المصباح
 وهو جمع ايضا في عموم المكرة الواقعة في سياق الشطخ من عمل صالحا لنفسه وهذا الحديث أخرجه المؤلف ايضا في
 الجهاد وفي كلامه بالقبول والتشديد والاعتصام ومسلم في زكاة والذباى في الخيل وبه قال حديثنا اسماعيل بن
 اويس قال حدثنا ولا في الوقت حدثني بالاذن مالك بن انس قال ما سمع عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن مولى
 ربيعة لارى عن يزيد مولى المنبغش انعم اليه وسكن من فقه المصنف وكما ليدى للمسلمة بعد ما مثلثة المدنى عن زيد
 ابن خالده ولا في زيادة المنبغش رضي الله عنه انه قال جاء رجل قال في المقدمة هو عمير ابو مالك كماروا
 الخليل بن موسى المدنى في الدليل من طريقه وفي الاوسط المظن ان من طريق ابن ربيعة عن حمارة بن غزاة عن ربيعة
 عن يزيد مولى المنبغش عن زيد بن خالد انه قال سألت في رواية سفيان الثوري عن ربيعة عن المنبغش جاءه اعرابي وذكر ان
 انه بلان تعقبه لا يقال له اعرابي لكن الحديث في ان يرد في رواية صحيحة حيث تأوا وجرا معي فيفسر اعرابي بعبد مالك ويحل
 على انه يزيد بن خالد جميعا لا عن ذلك وكذلك بلال بن ربيعة في مجمع النجوم وغيره من طريق عقبة بن سويد المنبغش عن ربيعة قال

حرة ومنعه وذلك على ما ذكره في هذه القصة قبل تحريم الخمر فلذلك عذر من صلى الله عليه وسلم قالوا لا والله لو لم ندر
 وموضع التزيم منه قوله وأنا أريد أن أحمل عليه أن أدخله لا بعده فانه دل على ترجم به في كتابه الكتاب ولا أحسن أن الله قد
 بصره في ما أيقظ في الصواعق من كتابه النسخ وبأنه قد أشبه الله تعالى في الخافى واليا في الخفى من ترجمه مسلم ما يورد وداستب
 في ذلك كونه قال أشاء الله تعالى ما لها والله الموفق والمعين بأب القضاة جمع قطع على ما يخص به الإمام فبما رعية من الأ
 فإن قطعها كالتحليل بل التكني غلبته له في كل منقطع فلا يقطع ما يخرجه ويحسب للقطع لمن يأه قطعته في نفسه بالاجارة وغير
 قال السبكي وهو الذي يسمى في زماننا هذا أقطافا قالوا لمراد من اصحابنا ذكره وتوجيه على من قطع فبما قطعوا الذي يقطع على عصى الله قطع
 من الله قطعاً من خصائص التي عليه كبره فيمنع من قطع فائدة الاقطاع لا التزيم فيبقى أو يفتى حاشا أن قطعته التي صلى الله
 وسلم فلا يملكه التي عليه كبره فيمنع من قطع فائدة الاقطاع لا التزيم فيبقى أو يفتى حاشا أن قطعته التي صلى الله
 للهدى في ما لا يركن في حديثه ما يشاء في تركه من المولى في أو اخره من صلى الله عليه وسلم قطع الزبير رأسه من امواله في الصل
 وفي ذلك من صلى الله عليه وسلم قطع وأمر بن حجر ما حضر من كعبه قال حدثنا سليمان بن حرب لو اشبهت كادى
 السبكي ما كان له قال حدثنا حماد بن زيد اسم جد بن سبيد بن سبيد الكندي انه قال قطع
 الخمار صلى الله عليه عنه قال اراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يقطع الاصل من البحر بل قطع الخفة فاجبه معترضة
 فقالت انصارت قطع لاخواننا من المهاجرين مثل الذي يقطع لنا نارا لا يبقى في رايته من
 ذلك عندنا وليس عندنا يقطع من قال عليه الصلاة والسلام من روى في رقة بنح العزة والثلثة وبهم الا في السكون
 الاخرى في الفرج وبها يذبح في ذبحها ومن روى قالوا الزكري قال بكر العزة وسكون الثلثة وهو لا يشاء رايته من كبره ما
 ويفضل فيه كبره عليه كبره ولا يعمل كبره في امره صبراً وأحق تلحق في زاد في رقة الطائفة في في الحروف في الحديث
 ان الامام ان يقطع من كبره في التي تحت يده يراها اهل البيت هذا الحديث أخرجه في الجربة وقيل ان انصاراً باب كتابة القطع
 من قطعته الامام لئلا يقطع في كل منقطع وقال الثلثة بن سعد لا سمع عن يحيى بن سعيد ان انصاراً من النسخ يقطع
 عنه انه قال دعا النبي صلى الله عليه وسلم ان انصاراً يقطع لهم بالبحر والاختلاف في جعل ان انصاراً من النسخ يقطع
 بالاجرة او اراد ان يخصصه ببناء وجزية أو به جزم اسماء النسخ فقالوا يا رسول الله ان فعلت اى لا قطع فاكذب
 الاخواننا من قرش يمشي على ذلك لئلا عند النبي صلى الله عليه وسلم يقطع في رقة الطائفة في في الحروف في الحديث
 عليه الصلاة والسلام من روى في ذبحها ومن روى في ذبحها ومن روى في ذبحها ومن روى في ذبحها ومن روى في ذبحها
 استثنى للمولى من قرش على انصاراً في كل منقطع وأحق تلحق في زاد في رقة الطائفة في في الحروف في الحديث
 لا يقطع من تحت الصلابة في كل منقطع وأحق تلحق في زاد في رقة الطائفة في في الحروف في الحديث
 في المهاجرين وبأنه قد أشاء الله تعالى ما لها والله الموفق والمعين بأب القضاة جمع قطع على ما يخص به الإمام فبما رعية من الأ
 عن عبد الله بن صالح كتمان الثلثة عنه وقال ابن حجر له وهو لا يقطع من تحت الصلابة في كل منقطع وأحق تلحق في زاد في رقة الطائفة في في الحروف في الحديث
 ما في رعية من الامم على ما هو في كتمان الله كذا قاله ابن حجر واذن العيين بأن من روى في ذبحها ومن روى في ذبحها ومن روى في ذبحها
 في شاة من الامم على ما هو في كتمان الله كذا قاله ابن حجر واذن العيين بأن من روى في ذبحها ومن روى في ذبحها ومن روى في ذبحها
 مراد التزيم به قال حدثنا ولا في الوقت كذا قاله ابن حجر واذن العيين بأن من روى في ذبحها ومن روى في ذبحها ومن روى في ذبحها
 في الامم وبما للعتبة الساكنة حاكم ميسل فاك على او الخراج عدة في بعض من عند المولى لعل في رعية من الامم على ما هو في كتمان الله كذا قاله ابن حجر
 إلى فليح بن سليمان كتمان على ما في كتمان الله كذا قاله ابن حجر واذن العيين بأن من روى في ذبحها ومن روى في ذبحها ومن روى في ذبحها
 احتاده على ما في كتمان الله كذا قاله ابن حجر واذن العيين بأن من روى في ذبحها ومن روى في ذبحها ومن روى في ذبحها
 القش على ما في كتمان الله كذا قاله ابن حجر واذن العيين بأن من روى في ذبحها ومن روى في ذبحها ومن روى في ذبحها

صلى الله عليه وسلم يكنى قال ابن ابي حاتم ليست له صحبة عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال امرج
 الا بل المرفق عند العنان ان خلبل على الماء اى عند ثمانية من نفع المسكين الذين هناك وراؤهم في مستخرجهم يوم
 ورودها باب الرجل يكون له مهر اى حق مهر ويكنى له شرب بكسر الشين نصيبه حائط بستان او في نخل من ابل اللب
 والشرط لما نصطحق بالشرط ان يعلق بالشرط قال ولا يورى في الوقت قال النبي صلى الله عليه وسلم فيما سئل موصولا في
 باب من باع غنما فماتت من باع غنما بعد ان تورب بتبديدها لموجة فمترتها للبائع قال النبي صلى الله عليه وسلم فالبائع بائع وكل
 والبائع المهر المستحق للنخل لا لغيره التي هي ملكه حتى يخلو ان يرفع اى يقطعها وفي النسخة المقررة على المهر في نفع
 المفوتة من قبل المفقور وكذلك ربا العتية اى صاحبها لا يمنع ان يدخل في الحائط ليتعده عتبه بالاصلاح والسياسة قال
 اخبرنا اولا يورى في الوقت حدثنا عبد الله بن يوسف التميمي قال حدثنا اولا يورى في الوقت حدثنا عبد الله بن يوسف التميمي
 قال حدثني ابن ازناد ابن شهاب محمد بن مسلم ازمري عن سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن ابيه عبد الله رضي
 عنه انه قال سمعت رسولا الله صلى الله عليه وسلم يقول من ابتاع غنما بعد ان تورب فمترتها للبائع فله في
 الاستطراق لا تقضا فيها وليس للشري ان يمنع من الدخول اليها لان له حقا لا يصل اليه الا به الا ان لشرط المتبايع
 ان تكون العتية له ويوافقه البائع فله في ذلك للشري من ابتاع غنما بعد ان تورب فمترتها للبائع فله في ذلك
 لا يملك شيئا اصلا لا يملكه مملوك ولا يجوز ان يكون مملوكا له وهو رواية عن احمد قال مالك واحمد هو القول القديم
 لو ملكه سيد ماله ملكه لقوله له ماله فاضافه اليه ملكه اذا باعه بعد ذلك كان ماله للبائع واول المانع قوله له ماله بان
 الاضافة للاختصاص من الاشتقاق لا للملك كما يقال له ماله ورجل الفرس يملكه قوله له ماله للبائع فاضاف ماله اليه والبائع
 في حالة واحدة ولا يجوز ان يكون الشيء الواحد كله ملكا لا في جميع حالاته واحدة فثبت ان اضافة الماله للعبد يحار اى الاختصاص
 والاموال حقيقة اى الملك الا ان لشرط المتبايع ان يكون الماله جميعا او جزء معين منه له فيصح له ان يبيع له ماله بكونه ماله بغير
 العبد الماله الذي في يده ثم يبيع له ماله بكونه ماله بغير العبد الماله الذي في يده ثم يبيع له ماله بكونه ماله بغير العبد
 المشتري لا يدرج الشئ تحت قوله صلى الله عليه وسلم له ماله ما لو كان اسم العبد لا يتناول الشئ هذا اصح كما وجهه عندنا
 والباقي انما تدخل والثالث يدخر استراة العتية فقط فقال المالكية تدخل في المهر التي عليه وقال الغالبية يدخل في المهر
 المتأخر ولو كان ماله العبد درهم والشرط درهم او دينار اشتراط المشتري ان ماله له ووافقه البائع فقال ابو حنيفة والثاني
 لا يبيع هذا البيع ثمانية من اربا وهو من ناعة مدحجة ولا يقال هذا الحديث يدل للعصاة لا نقوله قد علم البطلان من دليل
 آخر قال مالك يجوز لاطلاق الحديث وكان له لم يحبل لهذا الماله حصه من الثمن ثم ان ظاهر قوله في ماله العبد الا ان لشرط
 المتبايع انه لا يبيع ان يكون معلوما او مجهولا لكن القياس يقتضيه انه لا يبيع الشرط اذا لم يكن معلوما وقد قال المالكية انه
 يبيع اشتراطه ولو كان مجهولا وكذا قال الحنابلة ان فرعا على ان العبد يملك بتلك السيد صح الشرط وان كان الماله مجهولا وان
 فرعا على انه لا يملك اعتبره ولا يشرط البيع الا اذا كان قصد العبد الماله فلا لشرط ومقتضى مذهبنا في و
 ابي حنيفة انه لا يبدان ان يكون معلوما وعن مالك الا ما لم يواو العطف على قوله حدثنا الليث في موصول غير معلق
 عن نافع مولى ابن عمر بن عمر بن ابيه عمر رضي الله عنه في العبد ان ماله له كذا رواه مالك في الموطأ عن عمر بن عمر بن
 ومن طريقه ابو داود في سننه قال ابن عبد البر وهذا احد المواضع الاربعة التي اختلف فيها السالون نافع عن ابن عمر وقال البيهقي
 هكذا رواه السالون وخاله نافع فروى قصة الغنم عن ابن عمر رضي الله عنه في قصة العبد عن ابن عمر بن عمر بن عمر بن عمر بن
 مالك كذلك قال وكذلك رواه ابي الحسن في غير نافع اتمى في ذلك اختلف في الامر في نافع وسال عن ابي حنيفة في
 رواية نافع فروى البيهقي في سننه عن مسلم والنسائي فيهما سالا على اختلاف في نافع في قصة العبد فقال لا لقول ما قال نافع وان
 كان سالا احفظ منه الثاني صحيح رواية سالا في الفرق في جماعة عن النجاشي في نافع وفي التمهيد لابن عبد البر انما القول

فانه كذلك ثمالة عبدالله بن دينار عن ابن عمر رفع القصتين معا وهذا مرجح لرواية سالم الثا لث تصحيحها معاً قال الله تعالى
 سألتهم عن عتق فقالوا لا والله عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن ابن عمر عن عمر بن الخطاب
 ان نافعاً كان سألني عن عتق عبد الله بن مسعود قال نعم عن ابن عمر عن عمر بن الخطاب عن
 وليس بيننا منه في الجامع وما نقله عنه في العلل اختلاف فحكه على الحديثين الصحة لا ينافي حكمه في الجامع بان
 سالم صحيح بل صفة انفع لنقص شدة الكمال في الصحة قالوا فظنوا ان الدين في العلل في قوله لا يجوز عتقه لضعفه من كلام المحدثين
 وهذا المعروف من اصطلاحهم فيه ان الملا ترجع الرواية التي قالوا بها صحيح وان الحكم للراجح فتكون تلك الرواية شاذة في حقيقتها والمركب
 في الصحة وحديثه في نقله ينافي لكن المعتمد ما في الجامع لا انه مقول بالجزء والمقبول خلاف ما في العلل فانه على سبيل الظن لا ينافي
 وما ذكره سالم بن نافع هو المشهور عنه ما روي عن نافع رفع القصتين رواه النسائي في نزو اية شعبة عن عبد الله بن مسعود عن ابن
 بن عمر ذكر القصتين مرفوعتين رواه النسائي ايضا من رواية محمد بن اسحاق عن نافع عن ابن عمر عن عمر مرفوعاً بالقصتين وقال هذا
 والصواب حديث لث بن سعد عبدالله واليوبى عن نافع عن ابن عمر عن عمر بن الخطاب عن عبد الله بن مسعود عن ابن عمر
 سفيان بن حسين عن الزهري عن سالم بن عمر عن ابن عمر عن عمر بن الخطاب عن عبد الله بن مسعود عن ابن عمر
 ابن يوسف البكدي قال حدثنا سفيان بن عيينة عن يحيى بن سعيد الانصاري عن نافع عن ابن عمر بن
 عن زيد بن ثابت رضي الله عنهم انه قال ارخص النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان تباع العربا بخيرها متروك
 للبيعة في الفرع وغيره قال النووي هو الصريح في الكسرة فتح قال هو مصداق اسم للفعول كسرة قال هو اسم للضم والفتح وهو في
 فيها اذ اصابا ثم ان يقولوا ان هذا الرطب لث عليها اذا جئت في سنة ثلاثة اوسق من التمر مثلاً فيجده صاحبها لا
 اوسق من التمر يتبعه اثمان في المجلس ليس المشرى التمر ليس لث الرطب لث بالتحلة كذا عندنا في واسم المجهود في
 اتوا في الخوصيق لضعفها ومطابقة الحديث للترجمة من حيث ان المحدث ليس له ان يمنع التمر من دخوله في الحائط لضعفها في
 تدر في باب تفسير العربا ما كان في البويح وبه قال حدثنا عبد الله بن محمد السدي قال حدثنا ابن عبيدة سفيان
 عن ابن جريح عبد الملك بن عبد العزيز عن عطاء هو ابن ابي رباح انه سمع جابر بن عبد الله الانصاري رضي الله
 يقول عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم عليه السلام في بيع الخمار مرة بضم الخاء المعجمة الف موحدة فراء وهي عقد المزاولة بان يكون
 العامر وعن المحاملة بالقاء للمهلة والقاء بيع الزرع بالبر الصافي وعن المزانية بالزراعي الموحدة والزيادة الكرم بالز
 في الرطب التمر وعن بيع التمر بالثلاثة والليم المفتوح حتى يبدى صلاحها بان تذهب لعايته وذلك عند طالع التمر
 لا يدر صلاحه بتدبير الصغير وان لا يباع التمر بالثلاثة بالتمر بالثلاثة واسكان ان يلم قالوا اسم له وهو رطب على رؤس
 اسم له بعد الجداوي البني اجعوا على ان نفقة مزانية وحقيقتها الجامعة لافادها بيع الرطب من الربوي باليا ليس منه الا
 والادهم الذهب الفضة فيجوز الا العربا فلا يباع بها بخيرها ثم اوبه قال حدثنا يحيى بن قزعة بفتح القاف والراء
 للمهلة التمر في الموزن ولا يدرى في ذلك نافع قال اخبرنا لا يدرى في ذلك نافع قال اخبرنا لا يدرى في ذلك نافع قال اخبرنا لا يدرى في ذلك نافع
 لهم لثاه وقصصا للمعتلين الاموى ولا هم اوسق لث للمدني ثقة الا في حكمة وري رأى في الخارج لكن قال ابن جابر لم يدر
 وقد وثقه ابن معين والعلل والنسائي في رواية البخاري هذا الحديث فقط وله شاهد عن ابي سفيان قيل اسمه وكتب قبله
 مولى ابي احمد بن جحش لا يدرى في ذلك نافع قال اخبرنا لا يدرى في ذلك نافع قال اخبرنا لا يدرى في ذلك نافع قال اخبرنا لا يدرى في ذلك نافع
 صلى الله عليه وسلم في بيع العربا بخيرها من التمر متعلق ببيع العربا والباء في قوله بخير
 للسبب في رخص في بيع رطبها من التمر لئيب خرها يا كلونها اوطا فيما دون خمسة اوسق جمع وسق
 الواو وهو سق صاعا والصاع خمسة اطلال وثلاث يالنجادى او في خمسة اوسق شك داو
 بن حصين في ذلك فوجب لاخذ باقل من خمسة اوسق ويتبع خمسة حبا التمر يحرم احتياطاً لان الاصل اعتد

معلم ورهنه عليه دعاء من جديد قد خرج به القيص لا طلاق الدرع عليه هذا الدعاء يسمى ذات الفضل واولها
 الى اجل خمسة او عزيمة قال ابن الفرج جعلوا الشراء الى اجل خمسة وهو في الظاهر عزيمة لان الله تعالى يقول في محكم كتابه يا ايها
 الذين آمنوا اذا تباينتم بينكم الى اجل مسمى فاكتبوه فان الله لا يفرق بينكم في الدين ورتب عليه كثيرا من الاحكام واخذ بذكر الاول اسبق
 في باب شراء الدواب الثاني في باب شراء الطعام الى اجل من كتابه البيوع باب من اخذ اموال الناس اى شيئا منها بطريق القمار
 او بغيره كالنبيز يريد اداها ادى الله عنه واما ان يكونه يريد ان يلافيها اقلقه الله وبه قال احمد بن عبد العزيز بن عبد الله
 الاول في بضم الفتح قال حدثنا سليمان بن بلال القرشي التيمي عن ثور بن زيد بالمشقة اخبرني عن عمر والدي بكرا لا روى
 ثور بن زيد بل بلفظ الفعل عن ابي الفتح يفتح الفين المجرية وسكون التثنية آخره مشقة سأل المدي مولد عبد الله بن المطيع
 في هرة روى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من اخذ اموال الناس بطريق القمار حرام وروى
 وجوه لتمام ملائمة يريد اداها ادى الله ولكن في رواية اخرى اداها الله عنه اى ليه ما يؤديه من فسخه لحسن نيته وروى
 وابن حبان والحاكم من حديث ميمونة مرفوعا عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في الدنيا من
 اموال الناس يريد ان يلافيها على صاحبها اقلقه الله في معاشه اى يذهب من رزقه فلا يتفتح به لسوء نيته ويبقى عليه
 فيما يقبض به يوم القيامة وعن ابي مائة مرفوعا عن ثور بن زيد وفي نفسه وفاؤه ثم مات فجاءه الله عنه وارضى غريمه
 ومن ثور بن زيد وليس نفسه وفاؤه ثم مات اقر الله تعالى لعزيمة يوم القيامة لراة الحاكم عن النبي صلى الله عليه وسلم
 عن القاسم عنه ورواه الطبراني في الكبير اطل منه ولفظه قال من ادا ان دينه وهو يؤدى ان يؤديه ادا الله عنه يوم القيامة
 ومن استدان دينه وهو لا يؤدى ان يؤديه مات قال الله عز وجل يوم القيامة ظننت ان لا اخذ لك بك بحقه فيؤخذ من حنانه
 فيجعل في حنانه الاخرقات لم يكن له حنانه اخذ من سيئات الاخر فجعل عليه عن عائشة مرفوعا من حرام من دينه
 ثم جهد في قضاء ثم مات فلان يقضيه فانا والله راد ادا احد باسنا جديد وهذا الحديث اخرج جابر ما جاء في الاحكام باب
 وجوب اداء الدين ولا يرد الدين بالافراد وقال الله ولا يرد دينه في قوله تعالى ان الله يامركم ان تؤدوا الاكابر
 الى اهلها عام في جميع ما يتعلق بالذمة وما لا يتعلق بها واذا حكمتم بين الناس اى بان تحكموا بالعدل ان
 نعم اى نعم شيئا يعظكم به او نعم الشئ الذي يعظكم به والمختص بالحق محذوف اى نعم ما يعظكم به ذلك وهو الامور
 به من اداء الامانات والعدل في الحكم ان الله كان سميعا بصيرا يريد ان السمىات حاله شها والمصبرات حاله جهم
 ولا يرد الدين بالافراد ولا يرد الدين بالافراد ولا يرد الدين بالافراد ولا يرد الدين بالافراد ولا يرد الدين بالافراد
 احمد بن يونس بن عبد الله التيمي الديرى قال حدثنا ابو شعيب عبد ربه الخناطى باحفاء المملة والنقل المشقة
 المورث بالاصفر عن الامام عيسى بن مهران عن زيد بن وهب الحمداني الجعفي عن ابي دحيد بن جادة روى
 عنه انه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم فلما البصر اعيى حدثنا الجبل المشهور قال ما احببته اى ان احذوا
 الى ذهبها بفتح المثناة الفوقية لتغزو ولغيره في دعوى بعضهم المثناة التحتية مبنيا للفعول مبنيا بالفتحة وروى
 صير قال في التوضيح وهو استاذ صحيح وقد حكي على اكثر القوم حتى نكر بعضهم على الحري قوله في الغمر
 وما شئ اذا سدا تحول غيه رشدا + زكى العرق والدة + ولكن شئ ما دلنا +

وحيث تستدعى مقولتين قال الرواية لما لزم فاعله فزعت اول الفصول اى هو الضمير في قوله الراجح الى احدا وتصيب
 خبرها وهو ذهبها يملك عندى منه اى من الذهب دينار وربع فاعلمت ان الجملة في محل نصب صفة لذهبها فوق
 ثلاث من الليل الا حين ارا نصيب على الاستئذان ومن سابقه ولا في ذلك دينار بالرفع على البدل من دينار السابق اوصلا
 لبعض المذوق ذكر المصداق من الاموال في الجملة في محل نصب صفة لدينار وربع في نسخة بالرفع وحكاها الساقما
 ابن قولوا مصداق الفقه من حيث اى رقبته ثم قال في الصلاة والسؤال ان اكثر من اكله كافي عن اكله من كل بالمال اى من

من ضرا المال على الناس في وجع البر والصلة هكذا وهاكذا لو انشأ أبو شهاب عبد به المذكورين بدينه وعصيته وشيئا من
وفيه التبعيض الفعلي لقلبي فقولهم قلوبنا لله أي غدا ونرفع فقال جبريل ما شئ قليل ما هم جملته اسمية لهم مبتدأ مؤخر قليل
وما أذلة أو مفة وقال عليه الصلاة والسلام مكانك التصب في الزم مكانك أنتك وتقدم غير بعيد فسمعت صوتا فإذ
أن أتيته عليه الصلاة والسلام ثم ذكرت قولي لهم مكانك حتى أتيتك فلي جاءه فقلت يا رسول الله ما هو الذي سمعت وقال
ما هو الصبي الذي سمعت شاك في ذلك قال صلى الله عليه وسلم هو هذا سمعت استغفام على يدك استغفام قلت لهم سمعت وقال
عليه الصلاة والسلام أنا جبريل عليه الصلاة والسلام فقال من منكم لا يشك بالله شيئا دخل الجنة
وان كان في دين المستمن من فعل كذا أو كذا أي ان نأول من كجاء في الزمان من عرفنا النعم ومطابقة الحديث لدرجة في قوله لا جأنا
ارصد الذين من حيث ان يهده ما يدعي على مقام ما أول الذين فيه في اية التتابع عن التابعين عن الصحابة أيضا في الاستاذان والرفاق
ومنه الحق ومسلم في الزكاة والتمسك في الإيمان والعنسي في الدين والليدة وبه الحديث لا في دوح شئ ما أراد احمد بن شبيب
ابن سعيد يفتح المجبة وكسر الموحدة الأولى وسعيد بكير الدين الخطي يفتح الحاء والقاء المجهولين في الموحدة الساكنة بينهما الصبي قال
حدثنا أبي سعيد عن يونس بن زيد قال ابن شهاب محمد بن مسلم الزهرى حدثنا بالافراد عبد الله بن القتيبي عن ابن عبد
ابن عتبة قال قال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان في مثل جبل أحد هياض
على القتيبي قال في التوضيح ووقع القتيبي بعد مثل قليل وجواب لوقوله ما ليس له من مضاع منفي بما وكان لا صلا أن يكون ما مضى
أو وقع المضاع موقع الماضى ولا صلا ما كان ليس له من مضاع منفي بما وكان لا صلا أن يكون ما مضى
ما ليس له من مضاع منفي بما وكان لا صلا أن يكون ما مضى
وعند الحارثي أن لا جبريل راية اثبات مكسرة راء الكاشي بالرفع بدل من شئ لا ولا رصلة الذين بعلم الصلة وتبعها كركب
كما سبق وما في الوشوية رواة في الحديث صالح هو ابن كيسان وعقيل بنهم العيين وفتح القان ابن خالد عن الزهرى محمد بن مسلم
بن شهاب ما هو في الزهرى الحديث لا على حديث الباب أخرجه أيضا في الرقاق باب جواز استقرار أهل الجبل كثير ما من أصحابنا ثم
أراض جارية لم يحل له ولغيره من شاة لأنه عقد جازيئت فيه الرد والاسترداد ورأيها لها للفقهاء من شرطها ما يشبه فاعازة الجواز
للوطر وقول النووي في شرح مسلم وغيره أن الرضا لا ملة للحنن فعبه السبك يانه قد يصير أو احتيا قيطوها وردها فلا لا في الأشبه
للنوع وبه قال أحدنا أبو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي قال حدثنا شعبة بن الحجاج قال أخبرنا سلمة بن كهيل قال
لام سلمة وضمه كان كهيل مضطربا قال سمعت أبا سلمة بن عبد الرحمن بن عوف بن بليغنا أي منزل سكننا كذا في الفزع وغيره
ولا يوجب في الرواية كاهيل يعني أبا جريح عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رجلا لا جرح من عبد الزنا عن سفيان
جاءه اعراب وفي الجمع الأوسط بطهران ما يفهم الله العا من بن سارية لكرو وى النساء في الغا كرو الحديث المذكور وبه ما يقتضيه غيره
ولغفظة عن عراض بن بشار بن أبي سلمة بن عمرو بن كذا في عتة انفا ضاه فقال الجبل لا اقصيكم الا العجوبة فقطان فاحق فقطان
وجاء واهلى تيقاضا من الحديث أخرجه أيضا عن العراض عن كرقصة الاحرابي واسقط قصة العراض
فتبين بهذا ان سقط من رواية الطبراني قصة الاحرابي فلا يفسد المهم بذلك تقاضى رسول الله صلى الله عليه وسلم
أي طلب منه قضاء دين له عليه ولا حمد استقر من النبي صلى الله عليه وسلم من رجل لعرا فاعظله بالهشدي في المطابقة
لا سيما وقد كان احرايا كما مر وقد جرى على عادته في الجفاء والغلظة في الطلب وقيل ان الكلام الذي اغلظ فيه هو انه قال يا بني
عبد المطلب انكم مطرول كذب فانه لم يكن في احاد صلى الله عليه وسلم ولا في احكامه من هو كذلك بل هو اكرم والواحد
ان بعد رها من مسلم ففهم اصحابه صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم ولا في ذمهم به اصحابه أي عزموا ان يذودوا بالقول
او القتل لكنهم تركوا ذلك اذ باعده صلى الله عليه وسلم فقال عليه الصلاة والسلام دعوه فان لصاحب الحق مقادير
أي صولة الطيب قوة النجاة لكن مع ما عاة الكاذب المتعرج واشتره واله ليعبروا عند احمد بن عبد الرزاق النسابة

قوله سعيد هكذا
في التبعيض ولعل صلو
طبيب بن سعيد
يعلم ما تارة ما

او انكر ان يكون بغيره فضا آخرنا الشرح واحد دون العقد لا ما كثر من المنفعة ليس المستحق بل المستحق العقد عند اداءه
فان لا اذ كان دونه وادخلنا انك اشكر لك بان مثل يفسد الوهم اجيب بقبول الحق من انه لا مستحق لان الوهم غير
الزوايا بشرط لا يجوز كما في تأجيل الدين مثال قاله بينا في رقة بعد الحديث قد سبق قريبا ان استحباب حسن القضاء اى ادا
فيه فلاحدا ان ابو نعيم الفضل بن دكين قال حدثنا سفيان بن عيينة عن سلمة بن كهيل عن ابن مسعود بن عبد الرحمن
ابن حمره رضى الله عنه انه قال كان رجل اعراس على النبي صلى الله عليه وسلم من اهل البيت فاستلذه منه وكان كما
في سلمة بكر النجف الموحدة وسكن الكوفة هو الفتي من اهل البيت فاعلم من الاميرين فاجازت قاضاه اى يطبه منه فقال
صلى الله عليه وسلم اعطوني سته فطلبوا سته اى مثله فلم يجدوا الا سته فوقها اى على من ثلثا اى تحت
الحسن النسب في سلمة انه كان ربا حاد وفتح الزهراء وتغيب الموحدة ما دخل في التفتاة اية فقال عليه الصلاة والسلام
ولا يبي لوت قال اعطوني اى على فقال الرجل اوفيتني حق اياك لا وافي بالله بك بالهنة قبل الواو الاكفة ولا وافي باستقام
في الثانية ولا يبي في دمه في الله بك باثباتها ولا يبي لوت لك بالاهم بدل الموحدة قال النبي صلى الله عليه وسلم ان خياركم في
فان من خيركم احسنكم قضاء فيه استحباب الزاد في الاكفة كما امرتك من ان اقترض لنفسه فان اقترض من غيره او حجة
وتوفى ليس له بعدنا زوايا في تاحدنا كماله من ثوب لا في خولاد بن يحيى السلي الكوفي فلاحدا تسع كسالم روى الحسين
وفتح العين المصلين ابن كدام قال حدثنا صاحب بن دثار بن مالك مولى مسعود بن كسالم روى الحسين كماله
الكو في عن جابر بن عبد الله الانصاري رضى الله عنه انه قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد بالمدينة
قال مسعرا اوى اى اى بعلم الهمة اى اظن انه قال ارضي فقال عليه الصلاة والسلام صل ركعتين تحية للمسجد كان على عليه بن
وغيره من الجاهل انك اشتد عليه الصلاة والسلام منه لما رجع من غزوة بدر او ذات الرقاع واستثنى حمله الى المدينة وكان في
فقتضاني اى ثاني ذلك وزادني عليه فيلما وروى جابر قال قلت هذا القدر الذي زاد في رسوله صلى الله عليه وسلم كماله
البدل جعلته في كس فله رضى عنى جاهد اهل الشام يوم الحرة فاحذره فيما اخذوا ويا في الحديث ان شاء الله تعالى في الشرط و
مطابقه لما ترجم بهما فاضحة وقد سبق في غير موضع باب التثنية اذا قضى المدين بواحد من حق اى صاحب المدين برضاء
او حله صاحب المدين من جميعه فهو جاز كما وجهه من المديونية بواجب من قولنا بطلان ان بالالف في النسخ كلها اى النسخ
حله باسقاط الف لكن في رواية اى على بن شيبة عن العزري والنسفي عن الوارثي ومستخرج اهلنا على وحله يا واما كماله
ابن جابر روى تاحدنا محمد بن هونق عبد الله بن حنبل بن ابي جبره الا ندمي لعنك المروزي تالا اخبرنا عبد الله بن المبارك
قال اخبرنا يونس بن يزيد الاى عن ابراهيم بن محمد بن سلمة قال حدثني بالافاد ابن كعب بن مالك هو عبد الله كما عدا
او عبد الرحمن كما عند ابو اسحق الدمشقي خلع في الاطراف ان جابر بن عبد الله الانصاري رضى الله عنه ما اخبرنا ان
ايا عبد الله بن عمرو بن حرام بمجملتين قتل في احد حاكم كونه شهيدا وعليه دين وفي رواية وهب بن كيسان قال يا ابا عبد الله
عن جابر ان ابا توفى ترك عليه ثلثين وسقا او من البقي فاشتد الغرماء بين في النظم في حقوقهم فأتيت النبي صلى الله
عليه وسلم زاد في حلا مات النبوة من غير هذا الوجه فيقلت ان في تركه عليه دين وليس عندك الا ما يخرج غدا ولا يبلغ ما يخرج
سنتين ما عليه فانظروا معي كيلا ينقض على الغرماء فسا لهم عليه الصلاة والسلام ان ياتوا انتم انتم انتم بالثقة و
اسكان الميم ويحلوا الي اى يعطون في حل ما يتاخر عليه من الدين فابوا اى متنعوا ان يأخذوا ثم الخاط فله يعطهم النبي
على الله عليه وسلم ترجأ نظمي قال عليه السلام سغزو عليك فغدا عليك اهل صبح فطان في التحمل
ودعا في ثمرها بالثقة وتبع الميم بالركة فجعل لها يحيم منقوعة فذا القين مصلتين او لاها مفتوحة مخففة ولا اخر
سائلة من الجراد اى قطعت ثمرها فقطضت ميم حقه كله وبقي لنا من ثمرها بالثقة والفوقية وسكن ايلهم وفي نسخة من ثمرها
بالثقة وتبع الميم وفي رواية مغيرة في البويج وبقي ثمرها كانه لم يرقص منه شيء باب بالتوبن اذا قاصت ثمرها بالصاد الميم

الاثم يزيد به مغرم الذنوب المعاصي قيل كالهم وهو الذين يريد به ما استدين فيما يكفه الله وفيما يجوز شرعي فاما دين احتياجي اليه
 وهو تادير على اذنه فلا يستعد منه والراد الاستعداد من الاحتياج اليه ولا تادير من الاستعداد من الدين وجوانا مستدانه لان
 الدين استيل منه ليس هو نفس الدين بل غوائل الدين الشكاليها بقوله فقال قالوا هي فاشته رضى الله عنها كما في الرواية الاخرى ما
 اكثر ما تستعين بالله يا رسول الله من المغرم قال عليه الصلاة والسلام ان الرجل اذا اغرم حدث قال لا البيضاء وحياتي
 غير ما على الاحوال لم يعد عدلته في التصديق كذبي للكشميتي كذب ووجدني استقبلا خلفت كاذبي بوجهه وبقية
 في شرح للشكاية بانه لم يرد بدعا الا في حله ووجدني استقبلا وكذبي اخلف جزا آن يرا اديان تزيهسا عليه ما عجز عن التعقيب
 يستحق ذلك وان الشك في الحديث خرم وحدث جزاءه وحدث علي كذب اخلف مرتبان على الجزاء وما عطف عليه بالبحر
 الصلاة على من ترك عليه ديناً وبقوله حدثنا ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي قال حدثنا شعبة بن النجاشي عن عبد
 ابن ثابث الا نصارى الكوفي التابعي المشهور وثقه احمد الجليل والدارقطني كانه كان يظن في التشيع لكن اخرج له الجماعة وخرج له
 في الصحيحين مما يقرب منه عن ابى حاتم بن ابي ابي عبد الله الملقب بسلان الا شيعي عن ابى هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى
 عليه وسلم انه قال من ترك عبد فانه ما لا فلورشته ومن ترك كلابا بفتح الكاف تشد باللام التفرس كل ما يملك
 وانكل انما اقاله في الدنيا ولا يبين الدين من كل ما يملك المعنى من ما ترك عيال او ديناً فاليوم ارجع امره فوفى دينه ونقور
 بمصالح حياته وبه قال حدثنا كوفي عن حماد بن عيسى عن ابي عبد الله الملقب بسلان عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 ابن عمرو العنقدي قال حدثنا في صحيحه هو ابن سليمان الغزنائي والاسلمى ابو يحيى المدني ويقال في صحيحه اسم عبد الملك من طبقة
 مالك واجتمع به الجرائي اصحاب السند روى له مسلم حديثاً واحداً وهو حديث الاثك وهو ثقة لكنه كثير الخطأ وضعفه ابن
 وابو داود وقال ابن حدى له حديث صالحه مستقيمة وخرائبه هو عندي لا بأس به انتهى قال الحافظان حجر ليعين عليه لاجار
 اعتماداً على مالك وابن عيينة واضربهما وانا اخرج له حديثاً كثيراً في المتابعين وبعضها في زواجره هلال بن علي العامري
 اللدني وثقه يثرب لحيه اسامة عن عبد الرحمن بن ابى جهمق بفتح الجيم سكن الميم اخره ما تانيث الا نصارى التجارى يقال
 ولد في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابن ابى حاتم ليست له حصة عن ابى هريرة رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه
 وسلم قال ما من مؤمن الا وانا بائنا كواد ولا يوت الا انا اول احق الناس به في كل شئ من امور الدنيا والاخرة اقروا
 ان شئتم قل له تعالى النبي اولي بالمؤمنين من انفسهم قالوا لا نعم لاننا كان عليه الصلاة والسلام اولي بهم من انفسهم
 لان انفسهم تدعوهم الى الهلاك وهو يدعوهم الى النجاة قال ابن عثمة وثبوته قوله عليه الصلاة والسلام انا اخذ بجزءي كرهنا
 وانهم تقسم فيهم ويرتب على كونه اولي بهم من انفسهم ان يعجب عليهم اثار طاعتهم على شبهات انفسهم وان شق ذلك عليهم
 وان يجيب اكثر من محبة من انفسهم ومن شقنا عليه الصلاة والسلام لا من احد كرجي يحكون احب اليه من نفسه ولذا انما
 واستنبط بعضهم من الاية انه عليه الصلاة والسلام ان يأخذ الطعام والشراب من ما لهما الاحتياج اليه اذا احتاج عليه
 والسلام اليه ما وعلى صاحبهما البذل ويغذي عصبته محبة نبيه صلوات الله وسلامه عليه وانته وقصته عليه الصلاة
 والسلام ظالمه ورجب على من حزنه ان يبذل نفسه دونته ولم يترك عليه الصلاة والسلام عند ذل هذه الآية ماله في ذلك
 من الخطا وانا قد رما هو عليه فقالوا ما مؤمن مات وترك ما لا اثم وحقاً وقد كرم المال اخرج صحيح الغالب فان الحق
 نودت كالمال فليدرته عصبته من كانوا عبيد الموصولة ليعم انواع العصبه والذي عليه اكثر اللزوميين انهم ثلاثة قلنا
 عصبته بنفسه وهو من له ولا وكل ذكر لبيب يدلى الى الميت بلا واسطة او يتوسطه لذكوره وعصبته بغيره وهو كل فاق
 معاً ذكر بعصبه او عصبه مع غيره وهو اوثق اكثر لغيره معاً بنت او بنت ابن تاكثر من ترك ديناً او ضياعاً بفتح الضاء
 النجعة مصدر اطلق على اسم الناعل للبيان كالعبد والصوم وحوز ابن الاثير اكثر على انه جمع ضائع كيجاع فجمع جاع وانكر
 الخطا ان من ترك عيالاً محتاجين فليأتني فانا مؤمل لا اى وليه اتولى اموره فان ترك ديناً وفتته عنه او عيالاً فانما

حديثاً بآباً أخرجه أيضاً مسلم في البيوع وكذا أبو داود والترمذي والنسائي وأخرجه ابن ماجه في الأحكام باب من أخر
من الأحكام الغريم أي مطالبته بالدين له إلى القدر أو حتى كمين أو ثلاثة ولم يرد ذلك الأخير مسطلاً أي تسويقاً
وقال الجابر هو ابن عبد الله كان ينادي رضي الله عنه ما يسبق قريباً موصولاً من طريق كعب بن مالك عن جابر أشد الزعم
في الطلب في حقوقهم في دين أبي فسألهم النبي صلى الله عليه وسلم بعد أن أتيته فقلت له ان أبي ترك ديناً وليتخذ
الأسارى يخرج غنله ولا يبلغ ما يخرج سنين ما عليه فانطلق معي لكيلا يفتش على الغنم أن يبقوا أن يقولوا ثم جأ على أن لا يبقوا
وفتح لهم وفي باب إذا قضى دون حقه أو حلاله بالمشاة الغنمية وسكن الميم كذا في الفاع فابوا أي امتنعوا أن يقبلوا فلم
يعطهم النبي صلى الله عليه وسلم إخطاً نظاً أي شرعاً ولم يكن أي تركه للذين النخل لهم أي لم يبيعهم ولم يبيعه عليهم قالوا
ثم قال ساعد وعليك هذا فلا يرد عليكم عيم الجمع وسقط عندنا لفظ هذا فخذوا حين أصبح فرددوا في ثمرها
بالمشاة أي في ثمر النخل بالبركة أي بغير أن يبدلوا ثمن بها ففقدت بهم حقهم وموضع الترجمة من هذا الحديث قوله سأخذ وعليك
وقد سقطت الترجمة وحديثها هذا في إثباته المتفق بعده أكثر الشرح وقد سبق الحديث في باب إذا قضى دون حقه وأصله
يأتي بعد ما بين أن شاء الله تعالى في باب من باع من الأحكام ماله المفسد والمعدوم بكسر الدال ماله الفقير فقسمه أي عن ماله
بين الغرماء بنسبة ديونهم المحالة لا للتوجه فلا يرد منتهى للموكل لا يستدبر له المجرى كما لا يجزىه فلو لم يقسم حتى يرد
التمتع بالمال أو أعطاه أي أعطى الحاكم المعدوم ثمن ما باعه يوم ما يبيع حتى يفيق على نفسه أي قريبه وزوجه للتدبير ومكة
كام وله نفقة للعتق ويسومهم أنفسهم لا يطلاق حديثاً بنفسك ثم من تقول إن لم يكن له كسب ثوب به ولا تذاق بغيره
من كسبه فان فضل منه شيء للمالك وانقص كل من المال فإن امتنع من الكسب فقضيت كلام للنهارج والمطلب أنه يفيق على
من ماله ولحقاً ردوا الاستوى وقضية كلام المتول خلافة واختاره السبكي والأول أشبه بقاعدة الباب من أنه لا يرد تحصيل ما بين
وبهذا حدثنا مصدر بالسيد المهمة هو ابن مسعود قال حدثنا يزيد بن زريع بهم الراي معمر قال حدثنا حسين المعلم
بكسر اللام قال حدثنا عطاء بن أبي رباح بفتح الزاء والموحدة عن جابر بن عبد الله قال صلى الله عليه وسلم قال
اعق رجل ولداً أكثرتني منكم مسلماً وادود والنسائي من رواية أبي الزبير اعق رجل من بني حنيفة ولهم أيضاً في لفظ
رجل من كلاً نصاً يقال له ما يذوق اعق غلامك من ذوقك قال لم يفتق بكن فبطلوا عند البيهقي ثم ذكره ابن تقي في ذوقه الاستيعاب
الجارى مسلم لكن ذكره لغيرهم وعند النسائي في كان الرطل محتاجاً وكان عليه دين في إثباته فاحتاج الرجل في لفظنا
الصلاة والسلام أنك مال فيه فقال لا فقال النبي في نسخة رسول الله صلى الله عليه وسلم من يشترى له أي العبد مني مقلد
أنه عليه الصلاة والسلام بأشبع نفسه الكريمة وهو ولى بالمؤمنين من أنفسهم وتقرى عليهم ما ضر ليدل على أنه يجوز للمدبر كسبه
بيع المدبر فيجوز أن الحاكم يبيع على الدين ماله عند الفسار يقسم بين الغرماء فاشترى له نعيم بن عبد الله بن نعيم التميمي وفتح العين
الحرام بفتح النون وتشديد الحاء الملهة القرشي في رواية الجارى فباعه بثأ ثمانية درهم وعند أبي جابر وبن جارية أو بثمانمائة درهم
الأول وأما رواية أبي داود فلم يصفها ما رواه وأولها ما أشك فيها فأخذ عليه الصلاة والسلام ثمنه فدفعه إليه نادى في ذلك
لنساءى قال اقض دينك في مسلم والنسائي قد دفعها إليه ثم قال أبا بنفسك فصدق عليها أن قد قضيت فذلك فان فضل
شيء فليد قرابتك فان فضل عن قرابتك شيء فليدك وهكذا وهكذا يقول في يديك عن يمينك عن شمالك ولم يذكر كسبه الحديث الرقيق
ولعله داخل في كلاً ولا أن أكثر الناس لا يفيق لهم فأجرى الكلام على المثال وان دخل الشخص المخطأ لا يفيق له وليس له
بقوله فهكذا وهكذا حقيقة هذه الجملة المحسوسة ومطابقة الحديث للترجمة من جهة أنه عليه السلام باع على الرجل ماله لكونه
مديناً أو ماله ليدان أما أن يقسمه إلا ما بنفسه أو يله إليه ليقسمه بين غرمائه قاله ابن كثير وهذا الحديث قد سبق
في باب بيع المدبر كتاب البيوع باب بالثمن إذا أقرضه أي إذا أقرض رجل رجلاً ماله أو شيئاً ماله أو شيئاً ماله أو شيئاً ماله
القرض إلى أجل مسمى معلوم أو أجله أي الثمن في البيوع فهو جائز فيهما عند الجهم وخلافاً للشافعية في القرض بثلث

اجلا لا يخرج منفعة المقرض لغير المقرض ولو اشترط الاجل قاله ابن الزمعة قال ولا يفي بغيره فلا ينضم
في القرض الى الاجل معلوم لا بأس به وكذلك ان اعطى بعضهم المقتضى ان اعطى المقرض المقرض افضل من دلهما كالصحيح
للكسرة لم يشترط ذلك فان اشترطه حرم اخذ الميراث ليعطى المقرض ماله صلى الله عليه وسلم امر عبد الله بن عمر بن الخطاب ان ياتي
بغير ابيهم الى اهل فصيل على البيع ولو السلم فلا يحمل في القرض كالقرض مع انه يتبع فيها الكفايل وقد اوردوا وغيره بل يعطى
امرئ رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اشترى بغير ابيهم الى اهل فصيل امره فاصله ان ياتي شعبة من طريق المقرض قالوا قلت كان
الاسلف جبرك الى العطاء فيقتضون اجبي من حرامى قال لا بأس به ما لم تشترط وقالوا اعطاهم ابي يباح وعمر بن دينار
ما وصله عبد الرزاق عن ابي جريح عنهما هو اى المقرض الى اجله المقرض له وبين المقرض في القرض فلو طلب خذه قبل الاجل لم يكن
له ذلك هذا من جهة المالك خلافا للامة الثلاثة فيجب عندهم في دمة المقرض حاله وان اجله اخذ المقرض من اجله قال
الليث بن سعد لا مام ما وصله للثولت في باب الكفايلة حدثني بكاد جعفر بن ربيعة بن شرحبيل بن حسنة الكندي الكندي
عن عبد الرحمن بن هرم عن الاعرج عن ابي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ذكر رجلا
من بني اسرائيل سأل بعض بني اسرائيل لم يسم وتبين هو الهاشمي حيث نكحوا نكحت فلو ان نسبته الى بني اسرائيل تطابق الاستماع لهما انه
ان يسلفه سطة منا قوله في الكفايلة الف دينار فرفعها المسلف اليه المستلف الى اجل مسمى معلوم الحنبل بطوله
في الكفايلة وغيره ولا يفي بغيره كما هو في حق المقرض هو مبني على ان المقرض لا يفي بغيره ولا يفي بغيره
ان شاء الله تعالى في فعله باب الشفعة في وضع بعض الدين لا يسقطه كله وبه قال حنبلنا موسى بن اسامعيل السبيعي في كتابه
قال حدثنا ابو عوف الوضاح بن عبد الله الشكري عن معوية بن مقسم بكريم الصبي عن عامر الشعبي عن جابر هو ابن
الا نصارى رضى الله عنه وعنه انه قال اصيب لي عبد الله هو ابن عمر بن حرام يوم احدى فقلوا تركوا عيال الكفايلين
سبع بنات او تسعا ودينا ثلاثين وسقا كما مر مع خيرة فطلبت الى اصحاب الدين ان ياتي بغيرهم ان يضعوا بعضا من دينه
وسقط لاني وقرهه من دينه وفي رواية عن اخبرني المستعمل بعضا بذكره بقوله بعضا فابوا ان يضعوا فأتيت النبي صلى الله عليه
وسلم فاستشفعت به عليهم فأتوا ان يضعوا بعد ان سألهم عليه الصلاة والسلام في ذلك فقالوا عديا الصلاة والسلام
لي صنفتم لاجله منا فامتنع كل شئ منه على حدة بكس الخاء وتخفيف الدال على انفراد غير مختلط بغيره والهاء عوض
من الواو مثل صدق ابن زيد بكسر العين المهملة وفي نسخة بفتحها وسكون الدال المعجمة والنصب بالهمزة الساكنة وهو سلم
عن شعيب بن سعد في هذا النوع الجيد من الترمذي قال لا دماء على المشرك حتى يدين العدة والقسم الغلة والكسرة الكسرة على
حد لا ولا يفي بغيره والدين بكسر اللام وسكون القمية اسم جنس معنى واحدة لينة وهو القفاؤه ومنقوبة عن و
لكونها وانكار ما قبلها نوع من الترمذي ايضا وهو حديثه وقيل ان اهل المدينة يسمون الخراف كلها ما عدا البرقي والعميرة
اللون على حدة ولا يفي بغيره والعميرة وهي من اجني الترمذي على حدة ثم احصواهم بكسر اللام المعجمة والجرم فعل امر اى احضروا
الذين احضروا حتى أتيتك قال جابر ففعلت ما أمرني به عليه الصلاة والسلام من التقصيف والحضار الفرسا ثم جاءوا على الصلاة
وفي نسخة صلى الله عليه وسلم ففعل عليه اى على الترمذي وكال من الترمذي كل رجل من اصحابه ليدفعه حتى استوفى
حقه وبقي الترمذي كما هو قال الكرماني كلمة ما موصولة مبتدأ وخبر محذوف او زائدة اى كمثلها كانه لم يمس بعض
القيمة وفتح الهمزة المفعول والاداء براء السند المذكور وعزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم فزوت دات
الزراع كما قاله ابن اسحاق ادتوك كما ياتي ان شاء الله تعالى في تعليق داود بن قيس في الشرح ط على ما اوضح لنا بالعدا المعجمة
والهاء المهملة جليل يبقى عليه التفرقا فزحت بفتح مفتوحة زاي فاء مهملة فقاء اى كل اى على الجمل بالجرم واصله ان
البعير اذا تعجب برسنه فكانهم كانوا يقولون انهم انحف رسنه اى جره من الاعياء ثم حذفوا المفعول لكثرة الاستعمال
فختلف على اى من المقوم فوكلا بالواو وابدل الباء اى خذ النبي صلى الله عليه وسلم بالانصاف من خلفه ولا يفي بغيره

الغنى ولست على تركه بالراء بهذا الواوى ذكر في العاص والاداء لعل في صخر به بها فسبق القوم قال عليه الصلاة والسلام
 بعد من به في ربه سبقت بوقية ولك ظهرك الى المدينة اى تركوه وللنكاحى واعرفك ظهرك الى المدينة فقل
 دوننا في المدينة استأنت فقلت يا رسول الله اى احد حديث عهد بجبرس قال صلى الله عليه وسلم
 فما تزوجت بكر ام بكلم ولا بوى ذوات الموت او ثلثيا بالثلاثة اولة قلت زوجت ثلثيا اصيب عبد الله ابن
 وركه جوارى صغارا فزوجت ثلثيا لعل من قد يهن شمر قال عليه الصلاة والسلام استأهلك
 فقد مت حديم فاخبرت خالى ثعلبة بن عتبة بن بضع العيا المصقلة والنخ ابن عدى بن سنان الا تصابى الخزرجى ببيع
 الجمل فلا منى يجران يكون لومه ككثرة محتاج اليه او لكونه باعه لى صلى الله عليه وسلم ولم يره منه وله خال اخراسه
 ابن عتبة واهله ما اتيه بنت عتبة بضع العيا ام جبرين عبد الله وعبد بن عساكر اسأله الى الجابر ان اسم خاله الكشمير
 العقبة الجدى بن قيس بن كليم والد المصقلة وذو الطبراني وابن مندر من طريق معاوية بن عمار بن ابي جابر بن ابي
 حملى حلى جدى بن قيس ما اقد ان ارمى بجحر والبعين راكبا من الاصار الذين وفدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر
 الحديث في سعة العقبة واستأده قوى وفيك اذ كان منافقا روى ابو يعقوب وابن مردويه من طريق الضحاك عن ابن جاسر انه روى
 فيهم ومنهم من يقول ان ذلك لا تقتضى فيقول ان الجمل جابر من جهة الجارية وان يكون هو الذى لا منه حلى بيع الجمل اتم به
 من اتفاق غلان ثعلبة وعمر وقد تكدر ابو عمر في آخر ترجمه جدى بن قيس ثلثا ب حسن قوته فاخرته الى خالى
 الجمل وبالذى كان من النبي صلى الله عليه وسلم وركه ولا يدرى عن الحمى والميت على ذكره ايا كاهلما اقد
 النبي صلى الله عليه وسلم غدت اليه بالجمل فاغطى ثمن الجمل واذن ولعطان الجمل وسهمى من القيمة
 الهام اسم مضاف الى لى مع نصبه عطف على المصوب بالمسأبة وفي الهم ماوى كالكرمان ويروى وسهمى مع القوم بفتح الهاء
 والميم بعد اتصلت بهن الوفاة وحيطه في المصباح كالتقيق بتشديد الهاء وهذا كما قال ابن الخزرجى من احسن لكم لان
 من باع شيئا فهو في الغالب محتاج لثمنه فاذا قومن الثمن لى في قلبه من البيع اسف حلى فانه فاذا ردى
 ذهب سفه وبنت فرجه وقضيت حاجته فكيف مع ما انعم اليه من الزيادة الى الثمن باب ما ينهى باى لى عن صا
 الما كرمه في حقه جهاد وفي طاعة الله وقول الله تعالى في سورة البقرة والله لا يحب الفاسد او عدد الشئ من اذكره
 في فتح البارى ان الله لا يحب الفاسد ولعل من الناسخ والا فالا ولا حول ولا قوة الا بالله تعالى في سورة يونس ان
 يصلح عمل المفسدين لا يجعل فيهم وقال ابن حجر ولا يشبهون ولا ينسبون والى وان التلايح بلكا يصلح وهذا
 سرى الا دل هو التلاوة وقال في قوله تعالى في سورة هود اصلوا انك تامر انك اى يترك ما بعد
 من الاضام وان تفعل فى موالنا ما نشاء من الغنى والظفر وتقصير مكبال والزياد وقد يتبادر الى بعض كاهل
 ان تفعل حلى ان تترك لى ان والفعل مرتين وبسط كرحا لفظ وذلك باطل لانه لم يامرهم ان يفعلوا في
 دائما هو عطف على ما هو معمول للترك اى يترك ان تفعل كذا فى الحق لا ين مشام وتفسير البضا وى عنهما قال زيد بن اسلم
 ما بينهما شعيب عليه السلام عنه وعذبا لاجله قطع المائتين الداهم وكا وتغير على امر اطراف الصحاح تفعل الميم
 وقال تعالى في سورة النساء ولا توالوا السفهاء النساء والصبيان اموالكم يقول كاهل الى اموالكم
 لكم موضة فتعطف على الزواجر ويحكم نكواهم الذين يقومون عليكم ثم تنظر الى ما فى ايديهم وكل مسكوا موالا
 انتم عليهم في كسوتهم وندقيهم وعن ابن امامة ما رواه ابن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لى النساء السفهاء
 اطاعت فيهم وعبدا ايضا عن ابي هريرة ولا توالوا السفهاء اموالكم وقال الحسن بن سعيد طين لا تنسب عذبا بى جبرى الى
 يستعبد لهم برك كاهل امرأة سبية تخلف لم يطقها ووجا اعطى ماله سبية لوقته ولا توالوا السفهاء اموالكم
 روى على جبر فلم يشهد عليه وقال الطبراني الصواب عندنا انها عامة في حق كاهل سبية وذلك بالمر عطف على اضعافه

سائر قضاة طريق أبي الزبير عن جابر أنه قال اشتهر رجل من بني حنظلة عبد الله عن در فضيلة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا بد من
 في الخبر فقال الحديث وفيه ثم قال لا بد لنفسك قصصك عليها فان قصصت فلا هلك الخديث وهذه الرواية تفرد بها أبو الزبير عن
 سائر قضاة البخاري والبخاري لا يخرج غالباً إلا ما كان من شرطه وقال مالك الكاهن لا أعظم ما أخرجه عن أبي حنيفة في البخاري ما كان
 في حديث علي بن رجل مال وله عبد كشي له عن علي فاعقته لم يخرج عقه وهذا استنبطه من قصة الدار السابعة ومن باعوا
 يوم علي سابقته ولا يورث في الوقت باب من باع على الطهيعة ليعقل في حوزة وهو السفيه قد دفع ولا يورث دفع ثمنه اليه وأما
 قوله لا يصلح والقيام بشأله وهذا أصلاً ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم في بيع الدبر فان أقبل بعد بالضم أي فان أقبل
 من العقل بعد ذلك منعه من التصلا في النبي صلى الله عليه وسلم في بيع الرضاة للمال كما مر في سابقه وقال عليه السلام لا يبيح
 في البيع أي يبين فيه إنا أبيت فكل خلافة كما مر أيضاً ولم يأخذ النبي صلى الله عليه وسلم مالاً من أحد إلا بالرضا والرضا أي بالرضا
 لا أنه لم يظفر عنده سفيه حقيقة ولو ظهر سفيه من آخره به قال أحدنا موسى بن أسامة عيل المتفرقة قال أحدنا لا يبيح
 يورثه إلا في عبد الغنم بن مسلم القسبي المزي ثم النجاشي قال أحدنا عبد الله بن دينار قال سمعت ابن عمر رضي الله عنهما يقول
 كان رجل اسمه جابر بن منقذاً أنصاري النخعي ابن الصالح لما ذن عن بيع وكان قد شرب في بعض مغازبه مع النبي صلى الله
 عليه وسلم فخرج من بعض خصوف فاصابه في رأسه مأومة فنفخ في أنفه وعقله لكنه لم يخرج عن التميز فقال له النبي صلى الله
 عليه وسلم بعد أن شك اليه ما ليقي من الدين إذا أبيت فكل خلافة بكسر الخاء المعجمة وتخفيف اللام أي لا خلافة فكان قوله
 عند الدار قطي فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم له الخيار فيما يشتره ثلاثاً لو كان الغنم مثباً لبي ما احتج إلا بشرط الخيار
 ولا احتج أيضاً إلى قوله لا خلافة فيهم أمة حين وحكاية حال مخصوصة بصاحبها لا فعل ولا غير في الترمذي من حديث أنس بن
 كان في عقد له ضعف وكان يبيع وإن هذا قول النبي صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله أجز عليه ذرة أو النبي صلى الله عليه وسلم فنهاه
 فقال يا رسول الله إن لا صبر عن البيع فقال إذا أبيت فكل ما ولا خلافة واستدل به الشافعي فحمد علي بن حجر السفيه الذي لا يحل له
 روجه ذلك إنما طلب حله إلى النبي صلى الله عليه وسلم فنهاه عن البيع وهذا هو الصحيح وقال الترمذي في الباب عن
 ابن عمر حديث أنس بن حمر صحيح غير أن القول على هذا الحديث عند بعض هذا القول فوالأصح على الرجل الحر في البيع والشراء إذا كان سفيه
 العقل وهو قول واحد وإسناد في لم يرد بهم أن يخرج من الخراب الخديث وهو قول الخنفية وسبق هذا الحديث في باب ما يكره من الخلع
 في البيع في كتاب البوع وفيه قال أحدنا عاصم بن علي الأوسلي قال حدثنا ابن أبي ذئب محمد بن عبد الرحمن عن محمد بن المنكدر
 ابن عبد الله بن المهديراً لتصغير النبي المدي عن جابر وهو بن عبد الله الكاهن رضي الله عنه أن رجلاً من الصحابة سقى
 مذكوراً عتق عبد له يقال له يعقوب ليس له مال غير ما واطلق الحق هنا وفي رواية السابقة بقوله عن در فيجوز
 على يد جماعة من الحديث فردة النبي صلى الله عليه وسلم سائر تدبيراً فبأنه منتهى ما يبيع العبد من النبي صلى الله عليه وسلم فبأنه
 درهم نعيم من الختام بنون مفعولة وحده مهمة مشددة وقوله ابن الختام وقع كذلك في مسند أحمد وفي الصحيحين وغيرهما
 لكن قال النووي قالوا وهو غلط وصوابه ما شتره الختام فان المشتري هو قيم وهو الختام سمي بذلك لقول النبي صلى الله عليه وسلم
 دخلت الجنة فسمعت فيها نعمة لنعيم والنعمة الحق وقيل هو السلفة وقيل النعمة ونعيم هذا فبأنه من بني عدى أسلم قد أقبل
 إسلام عمرو كان يكتم إسلامه قال مصعب الزبيري كان إسلامه قبل عشر لكنه لم يهاجر إلا قبيل فتح مكة ودفعه لا أنه كان يثق
 على أمره بنى عدى وأيامهم فلما أراد أن يهاجر قال له قومته قوم ودن بآي دين شئت وقالوا لا يبرز ذكراً له لما قدم المدينة قال له
 النبي صلى الله عليه وسلم يا أبا بكر قومك قالوا قومك خير يا رسول الله قال ان قومك يا أبا بكر قومك
 فزك فقال نعيم يا رسول الله ان قومك أخرجه من الهجرة وان قومك يسبون عنها أنتى فان قلت ما وجه المناسبة بين
 للرحمة وما سابقه معها فأن جواب ما قاله ابن المنبر وهو أن العلماء اختلفوا في سفيه الحال قبل الحكم مرتد عقود ووزن
 قول مالك في ذلك واختار البخاري رد ما أوردت له حديث المدبر وذكر قول مالك في رد عتق المدبر أن قولاً المحر إذا احاط

رسول الله صلى الله عليه وسلم اطلقه فسلمه فقام التعقيب المتقصية لنا خلافا له وقد سبق الحديث في باب
 الاغتسال اذا اسلوا وربطوا لاسيما في المسبوقين كتاب الصلاة ويأتى ان شاء الله تعالى في المغازي باب الربط والحبس
 للغير في الحرم واشتري نافع بن عبد الحارث الخزاعي وكان من فضل الصلابة وكان من جملة عال عن استئجاب
 مكة دار السجى بمكة بفتح السين مصدس يسمي بسجى باب نصر يسمي بسجى بالفتح من صفوان بن امية الجني المكي الصماني
 ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه بفتح العجمة وتشديد اللام ان رضي بكسر الهمزة وتشديد اللام في در على امره رضي بكسر الهمزة
 وسكون اللام ادخل على علي ان الشريعة نظر الى المعنى كانه قال على هذا الشرط فالبيع بيعه وان لم يرض عمل لا يبيع المذكور
 فلصفوان في مقابلة الاكثاف الى ان يبيع الجواب من غير اربعة امة ولا في ذمة ياد دينار واستكمل بان البيع بمثل هذا الشرط
 فاسد اوجب بانه لم يدخل الشرط في نفس العقد بل هو مدي يقضيه العقد وبيع بشرط الخيار للعقد وان وقع العقد كما صح
 به في رواية عبد الرزاق وابن ابي شيبه واليهي حيث ذكره موصولا من طريق عمرو بن دينار عن عبد الرحمن بن فروخ به قال في الفتح
 ووجهه ان المشتري ان العدة في البيع على المشتري وان ذكر انه يشترى لغيره لا لانه المباشرة العقد قال وكان ابو المنذر وقت مع ظاهر
 للفظ ولهم سياقة اساسا فقل ان الاربعة على الثمن الذي اشترى به نافع وليس كذلك وان كان الثمن اربعة آلاف انتهى وقال في
 معتبر ان تكون هذه الاربعة آلاف درهم او دينار لكن الثمن هو الدرهم وكانت من بيت المال او بغيره ان عمر رضي الله عنه كان يشترى
 دارا للسين اربعة آلاف دينار لشدة الحاجة لاراد على بيت المال انتهى ولفظه في رواية ابي ذر اربعة امة دينار وسجى ابن الزبير
 عبد الله بن المديني بمكة ايام ولايته عليها هذا وصلة ابن سعد من طريق طيعف وكذا وصلة خليفة بن خياط في تاريخه والاربعة
 الاصبهان في الاغانى وبها واحد ثمان عبد الله بن عيسى سيف التيس في واحد ثمان اللبث بن سعد الامام قال حدثني بالافوخ
 سعيد بن ابي سعيد المقرئ انه سمع ابا هريرة رضي الله عنه قال البعث النبي صلى الله عليه وسلم خيلا فوساها
 قبل ان يخذلها من بني حنيفة فقال له ثمانية بن انا لفرط لفسارية من سوارى المسلمين هذا الحديث
 قد سبق في الباب المتقدم باثم منه وقد اشار المؤلف بما ساقه هناك رد ما رواه ابن ابي شيبه من طريق قيس بن سعد بن
 ظا ووس انه كان يكره السجى بمكة ويقول لا يبيع بيت عذاري ان يكون في بيت حجة فانما المؤلف رحمه الله ان يعارضه او عرو
 ابن الزبير و صفوان ونافع وهم من الصحابة وقوي ذلك بقصة ثمانية وقد ربط في مسجد المدينة وهو ايضا حرم فلم ينع واث
 من الربط فيه قاله في فتح الباري كـ
 باب الملازمة ولا في حجاب بالثوبين في الملازمة كذا في فرع اليونانية وشب في الفتح ثوب البسمة قبل الترجة لرواية
 الاميلي وكرية وسقوطها للباقين وبه والحد ثنا يحيى بن بكير يعض الموصلة مصنف قال حدثنا اللبث بن سعد الامام
 قال حدثني بالافوخ جعفر بن زبيرة ولا في در عن جعفر قال عتيق بن بكير يعض الموصلة الاساعلى من طريق شعيب
 ابن الليث قال حدثنا بالافوخ اللبث بن سعد قال حدثنا بالافوخ جعفر بن زبيرة قال عتيق بن بكير يعض الموصلة الاساعلى من طريق شعيب
 والثاني جدي انتهى وهذا الذي قاله انما يأتى على رواية ابي ذر اربعة امة فلا عن عبد الرحمن بن ابي ذر عن الكشي
 عن عبد الله بن هرمز الاخرج عن عبد الله بن كعب بن مالك الانصاري عن امية كعب بن مالك رضي الله عنه
 انه كان له على عبد الله بن ابي حدة دالاسلجى دين وكان اوقيتين كما عند الطبراني فلفقه فلم يداي فلم يركب بن ما
 ابن ابي حدة ففكهما حتى ارتفعت اصواتهما ثم جاء النبي صلى الله عليه وسلم وكب ملازمة ولم يترك عليه ذلك
 فقال عليه الصلاة والسلام يا كعب انك اريد ان يكون لك نصف من دينك فاخذ كعب نصف ماله عليه
 وتركه نصفه وقد سبق هذا الحديث غير مرة باب لتقاضى اللادين والمطالبة به وبه والحد ثنا اسحاق بن راهوية قال
 حدثنا وهب بن جبر بفتح الجيم ابن حازم الاذوي البصري قال اخبرنا شعبة بن الحجاج عن الامم بن سليمان عن ابي الفتح
 مسلم بن صبيح الكوفي عن مسروق بن الاحبح عن حباب بفتح الحاء للعبة وتشديد اللام الموصلة وبعدها لالف موصلة اخرى ان

قال وهو اول ما فيه المهم الذي في الصحيح لكونه من عطفين من عطفه والعين بانك تعلم من كون سويد من عطفين يكون
حدثا لم يمتدح بسبب لصونه وان كان في الصحيح والى واحد فقط عليه الصلاة والسلام للسائل ولا في الوقت قال عرفها سنة ثم
حفظ ولا يروي في الوقت ثم اعرف عفا صحتها بالعين المهمة وبعدها التفت الى قوله صادمه اي وعاءا كذا في قوله
فيه من العطف وهو الشيء لا لا الوعاء اي من اجل ما فيه وكذا هذا الخط الذي يشده برأس الحق والكنيسة غوما ولا يترك في هذا مرة
فيما من عطفها خارجها موقوفة ولعلها كالجنتي فلا من هب من النوع الهروية لم يحطوا القدر بوزن او كذا او عدد فان جاء
احد بخبرك بها اي باللقطة فادها اليه فحدث جوابا لشرط العلوية والا بان لم يمتدح احد فاستفحقها اي هذا ان تعرفها
فان جاء بها فادها اليه قال لا يسألنا يا رسول الله فضالة الغنم اي ما حكمها والاكثر ان على ان الضلالة مختصة بالحي
واما غنم فقال له لقطه وسبق العطا بين الضلالة واللقطة ولا يروي في الوقت حكمة الغنم فليظن بقوله انما قال عليه الصلاة والسلام
ولا في الوقت فقال لك اذا خذتها وعرفت سنة ولم يرد صاحبها او اخذك في الدين منقطع اخرها واللاذنب ان تركها لم
ياخذها غيرك لانها لا تحصى تسقا وهذا على سبيل السبر والتفسير وانما الى بطل التسمين تعيين الثالث فكانه قال فيصير امره
اقساما من اقسامها لنفسها وتتركها اي اخذها من اقسامها ولا يملكها الا سبيل الى تركها لا الذنب فانها مباحة ما لا معنى لتركها
الخير من ذلك او لم يحث يكون ثانيا ان حق لهما استقوا وسبق الا ولولا معنى لتركها السابق واستحقاق المسبق واذا بطل هذا في الغنم
تعيين الثالث وهو ان تلك لقطه المتقطعة والتعبد بالذنب ليس بقيد فليمر اجنبيا ما كل الشاة ويفترسها من السباع قال لا
ولا في الوقت فقال فضالة الا بل ما حكمها فقهر بنسب بالعين المهمة اي فخر وجه النبي صلى الله عليه وسلم سلم من الغنم
فقال احذ الصلوة والسلام ما لا في لهما استقوا من كاري معها احذوها بكم بالعين المهمة واللاذنبية مد ما
فتقى بها على السبر وقطع الميلاد اذ اسعة وورد الملاء النائية وسقاوها بكم بالعين المهمة وللدجوفها اي حيث نسب
شرب ما يكفيها حتى ترد ماء اخرها السقاء العنق اي ترد الماء وتشتب من حريتها يقيها كالان دقيق العيد لما كانت مستعبدة
الخافضة للتمتع من الناقة عليها بما ركب في طبعها من الجلادة على العطش والنفاء عبر عن ذلك بالخذاء واللا
فالمراد بهذا الذين عن التمرين لهما لان اخذنا من احوال حفظ على ما جاءها اما بحفظ العين او بحفظ القيمة وهذه
لا لهما محفوظا بما خلق الله فيها من النعم والمنفعة وما لم يزل امر الاكل والشرب كما قال ترد الماء وتساكل الشجر يلقى لهما
ما يتبع بقرن من مفاد السباع كالتمتع من النعم وبعدة كالا ذنب الطير وبغيره كالحكم فهذا واغرة لا لغير التعلق طه
لا نه مضى الى امتناع عن اكثر السباع مستغن بالزعم ان يجد ما كاله اذا كان التعلق له للتمتع بغير
الحاجة اما اذا وجد في الحاجة فيجوز له التعلق كما يجوز له لفظه ويكفي ليجوز كلفازة ومرة الاول بان في الحاجة
بامتداد الحاجة اليه خلافا للمفارقة فان طرق الناس بها لا يعم ولو وجد في زمن نسب جاز التعلق طه للتمتع
في المفارقة وغيرها والمراد بالعمادة الشارح والسبب ونحوها لا بها مع لنوات محال للقطعة ولولا لقطه
التمتع في مفارقة امته ضمه ولا يبرأ برة الى مكانه فان سلم الى لها كبري كما في الغضب بالجملة واخذ الجحش ويطار
ان ضالة الا لا يروغوها لا تتقطع ولا لتغني الا الى ان تتلفظ وهذا هو السابق في كياها لعمر في باب الغضب
باب حكم التعلق فضالة الغنم وبه تاحد ثمانية اسماء عيل بن عبد الله بن ابي ولس قال الحق بكذا فادسلي ان التمرين يرم
لمدن ولا يروي في الوقت سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد بن ابي بصير عن زيد بن حارون عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سمع زيدا بن
نابض الله عنه يلقى سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن اللقطة ما حكمها وفي الباب السابق ان السائل اعرب واما
الا قيل جاز في نعم اي يدين خالد الزم لم يمتدح في القول المحقق كثيرا انه صلى الله عليه وسلم قال اعرف
مدى تكون فيه وكذا هذا الخط الذي يربط به الوعاء ثم عرفها سنة اي متواترة
بكل سنة شهر الحركت ولو ذاق السنة كان عن شهر ثم تركه ثم تركه وهكذا جاز لا نه عن سنة ولا يشترط ان يفرها

لم يجرؤ أن يترك أن تصد التملك ولو بعد التقاطه لم يخطأه مطلقاً فثبوت التملك الواقع بعد قصد حليته تملك ملاً لا لا التملك
 سبب التملك ولا من الخطأه وان قصد الاحتفاظ ولو بعد التقاطه التملك مطلقاً فثبوت التملك حليته ملاً لا لا كان فيه سعة
 ولا فعل المالك أن يثبت عليه حكمه أو من غيره أو يأمره بغير الرجوع كما في حرباً أو أماناً لا يجب على المشتري أن يخطأه
 فقط قال يحيى بن سعيد لا يصادى بالأسنابل يقولون زيد مولى للنبعث ان لم تعرفون بضم الشاة الفوتية وسكون المصلة
 وتفتح الفتوتية والراء ولا بد من ذكر الكثرين ان لم تعرف باسقاط الفتية الثانية الى اللقطة استفتى بها فتح الفاء والقاف حليته
 في اللقطة وكما كنت دليعة عندك قال سليمان بن بلال قال يحيى بن سعيد لا يصادى بالأسنابل فلهذا ان كان لا يدر
 اي لا علم في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم هو اي قوله لو كانت دليعة عندك أم شئ من عندك اي من عندك
 من قوله وسياق ان شاء الله تعالى في كلام المؤلف بأي دلالة صاحب اللقطة بعد سنة رد ها عليه لانها دليعة عندك
 اشار الى ترجيح دعواه ولا يخرج يحيى بن سعيد بغيرها مرة أخرى فيما أخرجه مسلم عن الشعبي الا ما علم على من طريق يحيى بن حسان
 عن سليمان بن بلال يحيى بن بلطفان لم تعرفنا ستمتعها أو لتكن دليعة عندك ثم قال السائل يا رسول الله كيف ترى في ضالة
 الغنم قال النبي صلى الله عليه وسلم خذ ما قاتلها في لك أو كحك أو ولدك أي انها ضائعة لعدم الاستدراك
 للهلكة مرددة بين أن تأخذها أنت أو تأخذها غيره ولا بد من الأخذ ما هو أعم من صاحبها أو ملتقط آخر عوض بان المراجعة لا
 تقتضي ان يفر صاحبها المستحق لها بالذلة لادى خالاه ملتقط آخر والمأخوذ من المالك في قوله خذها لغيره
 فيه رد أحد الروايتين عن أحمد في قوله يترك النطاق الشاة واستدل به المالك على انها ضائعة فلهذا تملكها الأخذ ولا يلزمه
 بل لها ولجاء صاحبها بغيرها الشاة من المالك الملتقط والفتنة غرامة عليه فكذا الملتقط كذا انقله في الفتح والظاهر انهم تمسكوا
 بقوله في الشاة هي لك واللام للتمليك بخلاف قوله في غيرها فاستمتع بها ذاتها انه ليس وجه التمليك لها اذا لو كان المراد
 التمليك اليتم لم يقتضيه على الاستمتاع الذي ظاهره الاحتياح لا اصل المالك بخلاف قوله فهي لك واجب بان المالك ليست التمليك
 ومنه دليل شافعية أن ما لا يمنع من صفاء السباع كالجوار والنعل يجوز التقاطه للتملك مطلقاً سواء وجد بغيره أم لا صيانة
 له عن السباع والخولة وغيره أخذ من المفاداة فان شاء غيره وتملكه بعد التفتين وان شاء باعه استقلالاً لا لم يرد كما أورد انه
 في الكا صبحك وجعل وتملك منه بعد التفتين وله أكله ان كان ما كولا في الحال متملكه بقبضته فيفرضها ان ظهر مالكه ولا يجب
 أكله لقوله فان أخذه من العران فله المصلتان الا وليا لا الثالثة وهي كل على الاصح في المباح ولا ظهر في الروايتين
 البيع فيه خلافه في المفاداة فقد لا يجد فيها من يشتري ويشق النقل الى العران قال يزيد مولى للنبعث بالأسنابل المذكور
 أي ضالة الغنم تعرف أيضاً على سبيل الوجوب كذا عند الجمهور ولكن قال الشافعية لا يجب تعريضها بعد الاكل او اوصدت
 في الفلاة وما في القبة فيجب على الاصح نشر قال السائل يا رسول الله كيف ترى في ضالة الكلب قال زيد فقال عليه السلام
 دعيها فان معها حلها بها بكر الحما المصلحة وبالله المصلحة أي خفيها وسفهاها بكر المسلمين جوفها واعنقها ترد المالك
 وتأكل الشجيرة فهي مستغنية عن الحفظ لها بانك في ظاهرها من الخلافة على العنقش تبا والمأكول لظهور اعتقادها ومصون
 بالاحتياط عن أكثر السباع حتى يجدها رباها أي مالها فمن أخذها التملك ضمنها ولا يبرأ من الضمان برد ما الى ضيعة
 كما مر هذا باب بالتون اذا لم يوجد صاحب اللقطة بعد سنة أي بعد التفتين سنة فهي لمن وجدها اكتفاء
 بقصد عند أخذ التملك وهذا أحد الوجوه الثلاثة عند الشافعية وقيل يملكها بمعنى الحول والنصر والكل ظهور التملك باللفظ
 كما مر وسواء كان التملك هنا أو فقيرا وخصها بالحنفية بالفقير دون الغني لأن تناولها الغير يعني انه عجز أو بلا ضرورة
 باطلاق النصوص وبه قال أحد ثناء عبد الله بن يوسف التنبسي قال أخبرنا مالك هو ان التملك انما هو عن سبعة بن
 عبد الرحمن المشهور بالزلي لمدني واسمها مية فرغ عن يزيد مولى للنبعث عن زيد بن خالد الجهني رضي الله عنه انه
 قال جاء رجل إلى عرابي كما في السابقة أو هو بل كما قال ابن بشكو الا اوسوبد والد عقبه كما رحمه ابن جبر وقد مر الى رسول الله

اهل فاجدا التي يسكنون المرقاة لاجد بلفظ المضارع استحضارا للصورة للأضحية ساقطة على فراشي فاسرفعها
لاكلها بالنصب فخر خشي ان تكون صدقة فالقيها بضم الغنة وسكون اللام وكذا القاء الربع قال الكماي لا خير في الدنيا مني لا
يجوز نصب ليا لانه معطوف على فاعله فاعدا فأنصب ذرا يظن انه معطوف على قوله ان تكفي فيفسد المعنى انتهى نعم في فرع اليونانية
فالقيها بالنصب كذا في كثير من الاصول التي وقفت عليها وفي الدع التكرار لقيها بالفاء بدل اللام الثالث النصب عليها علامة في خبر
عليها او خرج بعض علماء النصب على انه عطف على تكفي يعني القيا في جو في اي خشي ان اطرحها في جوفى وامر اياه الفاء والنصب
فعل معنى شرا خشي ان احد ما من الصدقة في ان يظهر لها من الصدقة انتهى فليسا امر ويجعل تحريه على نحو هذا للنصب بل يأخذ بان
على تقدير يجر ان يأخذ كقوله
سأترك مسدلى لبي يتلوه والحق بالحق فأنسرع
وقرى شاذ في نسخة بالبناء بالنصب قال في الكشاف هو في جمعت واكد في اليونانية فالقيها بالفاء وسكون اللام لا خير في
عليها هذا باب بالثاني كيف نختب بفتح العين الواو المشددة مسدلى البقول لقطعة اهل مكة وقاله ووسا ليا
فيما وصله المؤلف في حديث باب لا خير القائل مكة من الحج عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال لا يلتقط لقطتها اى مكة وحرمها الا من عرفها لقطتها لصاحبها وقال خاله اخذها من اوصه في ابياتيل
في الصواع من اهل البويع في حديث عن عكرمة مولى ابن عباس عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم انه قال لا يلتقط بدمه وله وقع ثلثه بقطتها يعني مكة الا المعروف يحفظون ليا لكانا لى بوى ذرا وقت لا
يلتقط بفتح وله وكثر ثلثه لقطتها بالنصب على المفعولية الا مشى وقال احمد بن سعد بسكون العين مضطربا عليه لا بوى
ذرا الوقت سعيد بكى وهو بمحاكة ابن طاهر الرابى وبنما ذكره بفتح المادى حديثا روح بفتح الواو وسكون الواو
خاء موصلة هو ابن عباد وقد صلى الامام اهل من طريق الماس بن عبد العظيم وابوهم من طريق خلف بن سائر عن روح بن عباد
قال حدثنا ذكر ابن اسحاق التميمي قال حدثنا حمرون بن دينار عن حكيم بن عمار عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال اى مكة لا يعصدها اهل مكة ولا يعصدها البقية وفتح الصاد المعجمة والربع في الفع على النوى وجوز الكماي الخبر
على النوى لا يقطع عضاها بكسر الهمزة وفتح الصاد المعجمة وبعد الالف ها ان مرفوعا عن النبي صلى الله عليه وسلم ان
اوكل شجر له شوك عظيم ولا يفر صيدها بالرم ولا تحل لقطتها الا لمنشد على النوى على الله يحفظها ولا فاسد في
لك ذلك فلا تظهر فائدة التخصيص ما من يريد ان يرجعها فيتمكها فلا قال النوى في الروضة قال صاحبنا كذا يلزم الملتقط بها الا كما
للتعريف اودعها الى الحاكرو لا يبيح الاختلاف فيمن النقط الى حفظه يلزمه التعريف بل يجرى ما بوجوه الحديث والله اعلم وانما اخصت
مكة بان لقطتها لا تمك لا مكان اهلها لانه لا يردوا لان كانت المكى فظا مروان كانه لافاقى فلا تخلو فاليمن وارادوا
فاذا عرفها رجل ما في كل عام سهر الوصول الى مرقها صاحبها ولا تعلق لقطتها المدينة الشريفة بلقطه مكة كما صرح به الدارنى الروا
وقضية كلام صاحبنا ان حرمها كحرم مكة كما في حرمة الصيد وجرى عليه بل يفتى لما روى ابو داود واسناد صحيح في حديث
لمدينة ولا يلتقط لقطتها الا لمن اشاد بها وهو بالشيخين المجرة ثم الدال المهملة اى مع صوته وقاله وهو بالمكية وبعضها
لقطة مكة كدعهم من البلاد ووافق جنه وراثفة من المالكية الباجى ابن الحارث تمسك عبد يشا بالباب كذا قال ابن عرفة منقش
منه بالمالكية ولا تقصا عن التمسك به على قاعدة مالك في تقديره العمل على الحديث الصحيح حسبما ذكره ابن بولس في كتابه كذا
ودر عليه استقر المذهب قال ابن المنير مذهبنا التمسك بظاهر الاستئمان لانه لقي الخوا واستثنى المشددة الاستئمان
فان يكون الخبر ثابتا للمشركى المشركين بعد قيامه بوظيفة التعريف وانما يريد هذا ان مكة وغيرها من الاعبار في تحريم الملتقط
تمل التعريف وتقليها بعد التعريف ولما السباق يقتضى اختصاصها من غيرها والجواب ان الذى اشكل على غيرنا اننا هو تعطيل
المفهوم او مفهوم اختصاص مكة على اللقطة بعد التحريم وتعميمها قبله ان غير مكة ليس كذلك بل تحل لقطته مطلقا او تحرم مطلقا
وهذا لا تأخر به فاذا الامر الى هذا فالحظ بسبب السيد وذلك اننا اتفقنا على ان التخصيص اذا خرج من خارج القابل لمفهومه وكره ذلك

ومن دخول الاله للام وسكن مثل ابي بكر وحمل الالام في مثل امرئ القليل تجوز في مثل ابن الماس انتهى ما يوشى به رجل من هاهنا
ونقله كعبي فقال ناسي من كلبنا الذين قد اواله في نصيحتي ذين قال في الاصابة كذا رايته غط السلفي قال انما
اصيلة وهو بالفاص مناه المالك قال ومن ظن انه باسم احد الاشيا بوقته لم يمتي فقال ابي بوشاة الكتبوا لي يا رسول الله الخطي
المذكورة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكتبوا لي شيئا او قال الوليد بن مسلم قلت للاوزاعي عبد الرحمن ما قوله
اي ان شيئا اكتبوا لي يا رسول الله قال هذه الخطبة بالنصب على المفعولية ولا ينفذ في هذه الخطبة اربع التي سمعها
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث ثلاثة من المدلسين حتى نسق واحدا من قد صرح كل احد من رواة الحديث
فزال التهمة وفيه رواية تabin عن ابن عمر عن العياض اخبره مسلم في الحج وكذا ابو داود وفي العلم والديا والنساء وفي العلم والزمعة
وابن ماجه في الحديث اذ باب التثنية اختلاف ما شئت احد فغير اذن بالتثنية ولا في غيرا كتبه في غيره انه اياه ولا في التثنية
فما داله في النهاية تقع على الجواز البقر الفهم لكنهما في الفهم اكثر به تاخذنا عبد الله بن يوسف التثنية قال اخبرني مالك
هو ابن ابي اسلم عن نافع بن موطأ عن محمد بن الحسن عن ماله اخبرنا نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله
وفي رواية يزيد بن الهادي عن مالك عند الدارقطني في الموطأ لما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يجلبن بضم
اللام وفي رواية يزيد بن الهادي المذكورة في مجتبى بضم كسر وزيادة مثناة قوية قبلها احد ما شئت امرئ وكذا امرأ مسلمين
او ومن غير ذلك انه يحب احد كمر ان توفى مشبه بضم الراء ومثمتها في الف ع واصلها وعظمها في موضعها للمواخات فيه
سكانه فتمسكهم الله ورفع السنين والنصب عطف على ان توفى خزانته بضم الجيم والراء في نافع بن عمار عن نافع عن مالك انه اذ
يخون فيه ما يريد حفظه فينتقل طعامه بضم الراء وسكون النون ورفع الراء والفاء من فينتقل منصوب عطفت على انضو
السابق واما تخون بضم الزاي والكتيبة في تخون بضم اوله واما الاء هو كماله بعد ما نال لهم صريح مواشيه ثم طلعوا ثم نصب
بالكسر على المفعولية لضم ج والماء الملبين تشبه عليه صلاة والسلام صريح الموشى في ضبطها كالبان على ابيها الخزانة التي تحفظ
ما اودعت من متاع وغيره فلا يجلبن احد ما شئت احد لا باذنه وفيه التي عن ابن اخذ المسلم للمسلم شيئا بغير اذنه وانما
يخص الذين بالكسر اذ الناس منه فيه به على ما هو عليه على مسنده وقال النوري في شرح التهذيب اختلاف العلماء في موضعين
اودع او ما شئت فقال الخبيرة كجوز ان ياخذ منه شيئا الا في حال الضرورة فياخذ ويوزع عندنا في ما لم يجهور وقال بعض
السلف لا يذم من شئ وقال احمد والمركين على البس ان حائط جاره الا كل من انفاكة المطبة في اضم الى ان يظلم ويجتج الى ذلك
وفي الرواية الاخرى اذا احتاج جولا فاعان عليه في الخاتين وعلق انك انفي لقولك بذلك على صحة الحديث قال البيهقي في حديث
ابن عمر رضي الله عنهما اذا لم يحكم حائط فلذا كل لا ينجي خبيرة اخبره الترمذي واستغفره قال البيهقي لم يصح وجاء من اوجه اخر غير قوية ولا
اذا فظان حجر الخلق ان مجموعها لا يقصر من درجة العبيد وقد احتجوا في كثرة الاحكام بما هو عود ونها انتهى وحديث
الباب اخبره مسلم في القضاء واوراد في الجها اذ باب بالتثنية اذا جاء صاحب القطعة بعد سنة رد ها
عليه لانها ودلعة عند كرهه قال الحد ثنا قتيبة بن سعيد ابو رجاء الثقفي مولا هم البغلان البجلي قال حدثنا
اسماء عمار بن جعفر ان صفار المديني عن ربيعة بن عبد الرحمن التيمي مولا هم المديني المديني عن ربيعة بن عبد الرحمن التيمي عن يزيد
مولى المنبعت عن يزيد بن خالنا الجعفي رضي الله عنه ان رجلا في السابقة انه اعرباني وهو زدي عن ابن بشكوان
حديث في بلاء زدي الحافظان حجر لسويد والاعقبة بن سويد الجعفي حديث اخبره الحسبة ابن المسكر وغيرهما كما
سار رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القطعة ما حكمها قال صلى الله عليه وسلم عثر فيها سنة وجوب ولا يجب
الا سيقاب السنة بل تفت على لاداة ثم اعرف وكاءها بكذا والوا واخط الذي يربطه وهاها عفا صها بالقرين
وعمه هاد هنا يقتضون التعريف يكون بقرينة علامها وفي باب ضالة الفهم اعرف عفا صها وكاءها عثر فيها سنة وهي
سنة الاكثر وهي تقتضي ان يكون التعريف متأخر عن الدلائل فجمع بينهما النووي بان يكون ما مور المعجزة العلما اول

رضيت الحديث في شأن العصور وقد سانه بهم من هذا البيان في العلامات قال ابن المنذر وعمل الفراء في هذا الحديث في الباب
 لأن الله انما في حكم الضائع المستهلكات فهو طلق الذي اختار التقاطه على حواله ان يكون كالشاة الملتصقة بالمتصية
 بنهاية ان لا يخفى اوله الثاني كذا في الحديث ان لم يخلط مع وتعقبه في المصاحح بانه تدعي مع وجود الراسي عصبه
 يقع في تشبيهه بالشاة ولا يخلط معبوبة بخلاف هذا الذي الله الموفق والمعين على تأمل هذا الكتاب والنفع به والاخبار
 بسم الله الرحمن الرحيم كتاب لمطالع جمع مظلة بكسر اللام ومقتضى حكماء الجوهر في حكايا الكثر وليربطها ابن سيد
 سائرهم بالاكس في القاموس المظلة بكسر اللام وكثامة ما ينظر الرجل للمزيد كونه غير الكسائر ابو عبيد عن ابن بكير بن النور
 لا تقول المظلة مظلة بفتح اللام فانها مظلة بكسرها وهي اسم لما اخذ بغير حق والظلم بالضم فالصاحب لقاموس وغيره وضع الشيء
 في غير موضعه في المظالم والنصب حولته انما التي خلا وترا اخذ جهره بقلبة وشرعا الاستيلاء على حق الغير وادوا
 الخ لا في ذلك ابن عسكرو المظالم بالرفع والنصب عطفت على مقتضى لفظ كتاب ليرى المستعمل ولا يفسد كتاب النصب باب في
 وقول الله تعالى بالجر عطف على سابقه ولا تحسبن يا محمد الله خافلا عما يعمل الظالمين اى لا تحسبنه اذا انص
 واحملهم انه غافل عنهم فعمل لهم لا يعاقبهم على صديهم بل هو يحسن لك عليهم ويعذر عدا المارد بتبنيته صلى الله عليه
 او هو خطاب ليعلم من يجوز ان يحسبه غافلا لجهله بصفاته تعالى وعن ابن عبيدة تسدية للمظلوم وتهديد للظالم انما هو خير
 يؤخر عنهم ليعلم لشخص فيه اى ليس اى شخص فيه ابصارهم فلا تفرق ما كتبنا من شدة الا هو المنة كقول كتيبة
 من قومهم ويحبهم الى الخشنة فاما مهطعين متعني وسهم اى انهم وسهم المقنع بالزور والدين والمقنع بالمع والظالم
 معناه واحد وهو رفع الرأس فيما اخرجه الفراء عن مجاهد هو تعسير الكثرة لفظه وسقط قوله المقنع الى اخره في رواية
 المستعمل والكشعبي نادى ابو ذر باب قصاص المظالم وقال ارحم هذا ما وصله الفراء الى ايضا مهطعين ما صدي للظالم
 لا يظفره هيبه وخونا وسقط واو قال لا في ذلك لا يورث الموت مدنى النظر ويقال امرعين اى الى الداعي
 مهطعين الى الداعي وهذا تفسير ابن عبيد في الجواز لا يرتد اليهم طرفهم بل ثبت عيونهم شاة خسة نظرت كثرها
 من العول والفكرة والمائة لما يعلوهم وافضل قهرهم هو ليعنى جوفانهم الجيم وسكون الواو واوية خالية لا يحول
 لفظ الخيرة والدشة وهو تشبيه محض لانها ليست بهاء حقيقة وجهه التشبيه محتمل ان تكون في فراغ الالف
 والجر والطمع في الرحمة وانذر الناس يا محمد يوم يأتهم العذاب يعني يوم القيمة او يوم الموت فانه اوله
 وهو مفعول تام لا نذر ولا يجوز ان يكون نذرا لان القيامة ليست بموعظ الا نذر فيقول الذين ظلموا يا تشكروا
 ربنا اخرنا الى اجل قريب اخر العذاب عنا وذننا الى الدنيا واهلنا الى المد ومن الزمان قريب نذكرك ما فرطت فيه
 دعوتك وتبع الرسل جواب الامرو ونظير قوله تعالى ولا اخترنى الى اخره فيك صيدا ولم تكونوا اقسهم من قبا
 ما لكم من ذوالحل اربعة القول وفيه وجهان ان يقولوا ذلك بطلوا واشروا لما استولى عليهم من عبادة الجبال ولا
 وان يقولوا بلسان المحدث بنو لشدديا او استولوا بعدوا وقوله ما لكم جواب القسم وانما جمل بلفظ الخطاب لقوله
 ولو حكى لفظ المتقين لقل ما لنا من ذوالو المعنى اقسهم انكم يا قون في الدنيا لا تزلون بالموت الفناء وقول لا تتخولون الى
 اخرى يعنى كفهم بلع الحق تعالى واهموا بالله جهل ما بهم لا يجب الله من حق ما له الرخص وسكنتهم في مسائل الذ
 ظلموا انفسهم بالكم للعاصي كعاد وثمن وتبين لكم كيف فعلنا بهم باننا هدانا في ما نزلهم من انما نزلهم
 عندكم اجابهم ونصرتكم لكم الاشار الى احوالهم ايديا لكم انكم مثلهم في الكفر واستحقاق العذاب وصداغهم لظلمهم
 والفرقة كالامثال للفرقة وقد صكرو امكرهم اى كرمهم العظيم الكاسفة غوا فيه جهدهم لا يظلم الحق وتبين الى
 امدهم مكتوب عند فعلهم فهو عيانهم عليه بكره عظم منه وعن ما يكره به وهو عذابهم الذي يتحقق بنوا
 رخص في العظم الشدة لفرامنه اجبارا لسوالة الجبال المعد للثبات وقيل ان ثاقبة واللام موكدة لهما

والنور والعماد حفظه وسقته وفي كتاب خلق الكاف في رواية عبد الله بن المبارك عن محمد بن سويلج عن قتادة بن كذا
 قال عبد الله بن المبارك كنهه ستره وليست ترى عن أهل الموقف فيقول تعالى له انظر ذنوبك كذا العن ذنوبك كذا امرتين وبما
 ذنوبك بالتون في الاخرة فيقول المؤمن نعم اي رب عرفه حتى اذا قرره بذنوبه جده مقرباً ما ظهره ذنوبه وبما
 الاثر ارجع حتى يمت منه الله عليه في سترها عليه في الدنيا وفي عفا عنه في الاخرة وسقط في عافاها في الدنيا او رأى في
 انه حلت باستحقاق العذاب قال تعالى له سترتها ان الذنوب عليك في الدنيا وانا اغفر لك الذنوب فيعطى جنته
 كتاب حسنة واما الكافر الا ناد والمناقض بالجمع في آية في در عن الكشميني والمستمل وله عن الكشميني ايضاً
 والمناقض بالافاد فيقول الاشهاد جمع شامد وشهد من الملائكة والتبيين وسائر الانبياء المجن هو كلام الدين كذا
 على يدهم الا لعنة الله على الظالمين وهذا الحديث أخرجه ايضاً في التفسير والادب التوحيد ومسلم في التوحيد
 في التفسير وفي الزاين وابن ماجه في السنة هذا باب بالتون لا يظلم المسلم المسلم ولا يظلم المسلم المسلم ولا يظلم
 للمسلمة وكلام مسلم في اسلامي لا يظلمه الى هذه بل بحسبه مزعومة وبه قال احمد بن حنبل يحيى بن بكير يحيى بن عبد الله
 الخزرجي ومولاهم المصنف ونسبه احمد بن حنبل بن شريك بن محمد بن مسلمة الزهراني سلمة اخبره ان ابا عبد الله بن حمزة رضي الله عنه
 بن عقيل بالفتح الا يفي عن ابن شريك محمد بن مسلمة الزهراني سلمة اخبره ان ابا عبد الله بن حمزة رضي الله عنه
 اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المسلم له كان حراً او عبداً بالفا ولا اخو المسلم في الاسلام لا يظلم
 شيء من الذي لا يظلم المسلم المسلم ولا يظلم المسلم المسلم ولا يظلم المسلم المسلم ولا يظلم المسلم المسلم ولا يظلم المسلم المسلم
 الطيب ولا يظلم في مصيبة فلت به ومن كان في حاجة اخيه المسلم كان الله في حاجته وعند مسلم من حديث
 ابو هريرة والله في عون العبد ما كان العبد في عون اخيه ومن فرج عن مسلم كربة يظلم كان من سكن الله وحمل الله
 ياخذ المقر من كرب الدنيا فرج الله عنه كربة من كربات يوم القيامة يظلم كان من الراد جمع كربة ومن سترها
 لسا على مصيبة قد انقضت فلم يظلم ذلك للناس فلوراة حال تلبسه بها رجب عليه الامانة كما هي ان كان بها رجب
 فان انتهى والارادة الى الحاكم وليس من الخيبة المحرمة بل من النصيحة الواجبة ستره الله يوم القيامة وفي حديث
 هريرة عند الترمذي ستره الله في الدنيا والاخرة وهذا الحديث أخرجه المولف ايضاً في الامانة ومسلم وابوداود
 في اخذ دوا السرا في الرجم هذا باب بالتون أعين اخاك المسلم سواء كان ظالماً او مظلوماً وبه قال احمد بن حنبل
 الوقت كذا اخبره عثمان بن ابي شيبه هو عثمان بن محمد بن ابي شيبه واسمه ابراهيم بن عثمان ابو الحسن الحلي كذا في
 حديثنا هشيم بن عمار وقع المعجزة التصغير بن شيبه بالتصغير ايضاً الواسطي قال اخبرنا عبد الله بن ابي بكر بن النضر
 بضم النين مصنف ابن مالك الانصاري وحيد الطويل بسقط الطويل في زمان كلامهما سمع ابن من مال الله صلى الله
 عنه يقولون ان در سحاب النشأة اي حيد الله وحيد وقول العين ان الضمير في سمع بلفظ لا في اذ يعود على حيد الله يعني ان
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل يحب من امره ان لا يظلم ظالمين ولا يظلم ظالمين ولا يظلم ظالمين ولا يظلم ظالمين
 من طريق اخرى عن هشيم بن عمار عن حيد الله وحيد وقول الرجل يا رسول الله ان كان مظلوماً اقرأت اذا كان ظالماً كيف تظلمه
 عن الظلم فان ذلك نص في معتقداً او من الظلم نص في اية على شيطان الكفرية وعلى نفسه التي تأمر بالسوء وتنهاه عن
 حزننا مسدد بن عيسى بن خالد بن ابي من سائر الامم قال احمد بن حنبل معمر بن الاعراب بن سليمان بن طرخان
 النبي عن حميد الطويل عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل يحب من امره ان لا يظلم ظالمين ولا يظلم ظالمين
 قالوا في الوقت في نسخة قال في الامانة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل يحب من امره ان لا يظلم ظالمين ولا يظلم ظالمين
 فكيف تنصرك حاله ظالماً قال عليه الصلاة والسلام تأخذ فوق يديك بالثبته فموتة عن غفلة عن الظلم العا
 ان لم يتبع بالقول عن بالثبته الاشارة الى اخذها بالاستعلاء والقوة وقد تجم المولف بلفظ الامانة وساق الحديث

بلفظ الضم فاشاء ان لا يكون في بعض طرقة وذلك فيما ذكره الحديث من محبة وهو بالهبة واخره من نصرته ان في الزجر جازي
عن ابي الخازن المحدث اخبرني عن عبد الوهاب بن عبد الله بن محمد عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
صلى الله عليه وسلم ان نصر الظالم منه من الظلم لا من الضلالة ولا من الكثرة على قلبه اذا ظلم الى ان يقتص منه فمعتل لهم وجوب انصاف
نصر المذنب من ابي عبد الله عليه السلام في حديثه في قوله تعالى ومن يعصب لخصمه فلنكفينا له العقاب الله تعالى ومن يعصب لخصمه فلنكفينا له العقاب الله تعالى
سبيل الحديث الباب يستغفر منه من قوله وقوله لفظه اقتل رجل من المهاجرين وغلام من الانصار فادى المهاجري بالذمة اجرين
واحد من الانصار فادى بالانصار فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقاما هذا ادعوى الجاهلية قالوا لا من غلامين اقتلنا فكم
احدهما الاخر فقالوا لا من لغير احدهما او مظلوما الحديث وذكروا المفضل الضبي في كتابه التاخران وروى قال الانصار انك
ظالما ومظلوما مجتذب بنا لغير دين من دينهم واراد بذلك ظاهره وهو ما اعتادوه من جهة الجاهلية لا من جهة الدين صلى الله
عليه وسلم وفي ذلك يقول شاعرهم
اذا ما انصرا فاحمى وهو ظالم
على القوم لم انصرا فحين ظلم
فما له لما نظابن جربا ب نصلي الظالم
وبه قال احمد بن سعيد بن الربيع بن فتح الرواد والموحد وكسبه من سيد الاموي المحدثي قال
حدثنا شعبة بن الحجاج عن ابي اسحق بن سفيان بن عيينة عن ابي اسحق بن عيينة عن ابي اسحق بن عيينة عن ابي اسحق بن عيينة
قال سمعت معاوية بن سويد بن وهب بن سفيان بن عيينة عن ابي اسحق بن عيينة عن ابي اسحق بن عيينة عن ابي اسحق بن عيينة
قال امرنا النبي صلى الله عليه وسلم بسبع ونهانا عن سبع فذكر عيادة المريض وممنعة اذا كان له متعة لا في
اتباع الجن ان ترخص على الكفاية وتثبنت العاطس اذا حمل له سنة ورد السلام فرض كفاية ونصر المظلوم من
كان او دما واجب على الكفاية وتبين على السلطان قد يكون بالقول او بالفعل ويكفي عن الظلم وعن ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال امر الله بعبد من عباده ان يصب في قبره مائة جلد فلم ير ليا لاله تعالى ويدعوه حتى صارت له
فامتنان عليه انا فلما ارتفع عنه انا فاق فقال اعلام جدي ان قالوا انك صليت صلاة يغير ظهور ويرت على مظلوم فلم تنصروا
الطحاوي كان هذا حال من لم يفر فكيف مظلوم واجابة الدعوى بقوله لا في قيمة الكناج فمما لا تامة وللطحاوي في هذا
اذا كان الدعي مسلما وان تكون في اليوم الاول وان لا يكون هناك منكر كذب خبر وابرار المقسم بهم مضومة وكسبه من
ابن الحارث انا فم عليه في صلح يستطیع فعله ولا يدرى عن الكسبه من ابرار القسم وهذا الحديث قد سبق في الجواز انما وساته هنا
مختصر لم يذكر السبع للذي عنها والمروءة هنا قوله ونصر المظلوم وبه قال احمد بن محمد بن العلاء بن كريب لهمداني الكوفي
قال احمد بن ابواسامة حماد بن اسامة عن ابي اسامة عن ابي اسامة عن ابي اسامة عن ابي اسامة عن ابي اسامة عن ابي اسامة
او عامر عن ابيه ابي موسى عبد الله بن قيس لا شعرا رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال المؤمن المؤمن
التحسين بينه وبين المؤمن والمؤمن المؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا ب لوجه التشبيه ولكنهم في شد
بعضهم ببعض وشبك عليه الصلاة والسلام بين اصابعه والبيان للوجه اي شد هذا الشد وفيه تعظيم حقوق
المؤمن بعضهم بعضا وحتم على التراحم والملازمة والتعاضد والمؤمن اذا شد المؤمن فقد نفعه والله اعلم باب انصاف
من الظالم لقوله جازي كوفي في سورة النازع الا يحب لله المحرم بالسوء من القول الا من ظلم اي لا جرم من ظلم الا
على الظالم والتظلم منه وعن الحسن بن علي بن فضال في رجل لم يظلمه فخصه ان يقول فيمن وزر له في واحدة عين لا يجمع جملا
على عومها وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان المراءى بالجهنم القول الدعاء فخص المظلوم ان يدعوه عن ظلمه وكان لله جميعا
كلام للظالم عليه بالظلم ولقوله تعالى في سورة الشورى والذين اذا اصابهم البغي تظاهروا بتصديقهم ويتقون ويتقون
قال ابراهيم النخعي ما وصله عبد بن حميد بن عتبة في تفسيرها كانوا الى سلف يكرهون ان يستدلوا بهم الا بغير
والجمعة من ذلك فاذا اذن وابتغى الدلالة الهبة عفووا عن بغيهم باب عفو المظلوم عن ظلمه لقوله تعالى في سورة
النساء ان تبدوا خيرا طاعة وبر او تحقوا اي تفعلوا شرا وتعفوا اي سوا لكم المواخذة عليه هو التصور وذكروا

الدلالة موضع الدم والمذبح منه سوله كان في نفسه أو أصله أو ذمته أو شيء من الأشياء كالأموال المحرقة أو حتى الطسعة وموت
 الدام على الخاف من قتيقته منه اليه نصيب على الظنية والدار من اليوم أيام الدنيا لمقابلته بقوله قيل أن لا يكون دينار
 ولا درهم فيه فيخذ منه بد أو مظلمة وهو يوم القيامة والدار الدنيا للدار أن يسأل الله في حله وليطلبه براءة ذمته وقال
 الخطاب معناه يستوهبه ويقطع دعواه عنه لأن ما حرم الله من القبيحة لا يمكن تحليله وجاء بجل إلى ابن سيرين فقال الجعلي في
 فقد اغتبتك فقال لا إني لا أحرم الله ولكن ما كان من قبله فأتيت في حله ولما لم يكن لا يكون دينار ولا درهم كانه يملأها
 منه بد أو مظلمة فقال إن كان له أي الظالم عمل صالح أخذ من ثلثي من ثواب عمله الصالح بقدر مظلمته التي ظلمها
 لصاحبه وإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه لكن ظلمه فعمل عليه أي على الظالم عقوبة سيئات المظالم
 قال المأزني رحمه الله تعالى في هذا الحديث معارف لقوله تعالى ولا تزروا أزدة وزدا أخرى وهو باطل وجهه لا بد منه
 أنما عوقب بفعله ووزروا فتوجه عليه حقوق الجزية فذهبت عليه من حسنة فلما أوعت حسنة أخذ من سيئات خصمه
 عليه فحقيقة العقوبة منسوبة عن ظلمه ولم يعاقب بغير جناية منه قال أبو عبد الله المولف قال الأسدي عبد بن أبي ليس هو
 شيخ المولف إنما سمى أبو سعيد المذكور في السند المقبري لأنه كان نزل وكان من رعايته حاجته المقابر بالمدينة الشريفة
 وقيل لأن عمر بن الخطاب رضي الله عنه جعله على حفرة القبور بالمدينة وهو تابعي قال أبو عبد الله البخاري وسعيد المتقري
 هو مولد بني كيث كان مكاتباً لامرأة من أهل المدينة من بني ثعلبة بن بكر بن عبد مناف بن كنانة وهو سعيد بن أبي سعيد
 واسم أبي سعيد كيسان ينتح الحائك مات سعيد الملقب في أو خلافة هشام وقال ابن سعد مات سنة ثلاث وعشرين
 ومائة وألفقوا على توثيقه قال أحمد بن سعد كان ثقة كثير الحديث لكنه اختلط قبل موته بأربع سنين قد تسقط قوله قال أبو
 قال الأسدي عيال في غير رواية الكشي من ثبت فيها والله أحله باب بالتعوي إذا حله من ظلمه فلا رجوع فيه
 سواء كان معلوماً أو مجهولاً عند من يجزوه به قال أحمد بن محمد هو ابن معاذ قال أحمد بن عبد الله بن المبارك قال أحمد بن
 هشام بن حمر قال عن أبيه عن عمار بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت في هذه الآية وإن امرأة خافت
 من بعلها لنور أجانياً عندها أو ترافعا من جبهة كراهة لها أو منعاً لحقوقها أو عراضاً بها أو بغيرها لست بها وحدها قالت
 عائشة الرجل لكون عنده المرأة حال كونه ليس بمسكوك منها أي ليس يطالب كثره الصعبة منها أما لكبر أو لكون
 خلقها أو لغير ذلك وخبر المبتدئ أن هو الرجل قوله يريد أن يفارقها أي لما ذكره فقوله المرأة اجعلك من أجل شأن
 في حله أي من حقوق الزوجية وتذكرني بغير طلاق فنزلت هذه الآية في ذلك وعن علي رضي الله عنه نزلت في المرأة تكون عند
 الرجل تكثر مفاارته فيصطليح على أن يجيبها كل ثلاثة أيام وأربعة وروى للمؤمن من طريق سماك عن عكرمة عن ابن عباس
 رضي الله عنهما قال أخشيت سودة أن يطلقها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله لا يطلقني ولا يجزئني إياها
 ففعل ونزلت هذه الآية وقال الحسن بن علي قديس بن أنموذج الحديث إنما هو حق من تسقط حقها من القيمة وجعلت في ذلك
 أن المطابقة بين الترجمة وما بعد ما من جهتها الخلع عقده لم لا يصح الرجوع فيه فلتنق به كل عقده لازم ومكانه عليه
 في فتح الباري وهذا الحديث أخرجه أيضاً في التفسير هذا بابي التلخيص إذا أذن رجل له أي رجلاً آخر في استيفاء حقه أو حله
 ولا في دفع الكشي من أو حله وليس بين كبر هو أي مقدار المأذون في استيفاءها والمحلل وبه قال أحمد بن عبد الله بن حنبل
 التلخيص لا أخبرنا مالك الإمام عن أبي حازم بن دينار بأخيه المصلا والزواي سلمة الأعمش عن سهل بن سعد السعدي
 رضي الله عنه أن رسول الله وفي نسمة صحى عليها في اليومين أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بشراب في قدح فاشرب
 هو الدين المنزج بالما فوش منه وعن يمينه غلام هو ابن عباس عن يسارة الأشياخ فقال له عليه الصلاة والسلام
 للغلام أتأذن لي أن أعطي بقدح هو كذا أي الأشياخ فقال للغلام لا والله يا رسول الله لا أو ترين صدي منك أحد
 إنما قال ذلك لأنه عليه الصلاة والسلام لم يأمر به ولو أمره لا طاع وظاهره أنه لو أذن له لا أعطاها قال قتله بالمشقة

بل يصح قوله في العدة وهذا الحديث آخرهما أيضا في الأحكام والشهاكات ترك الخيل ومسلم في القضاء وأبو داود في الأحكام
 بأوله التوثيق في من إذا خاضه فيجوز في نسخة بقرئ تنو كأي به قال حدثنا بشر بن خالد بالموحدة للكسوة والبيعة السنية
 العسكري والآخرنا أصح غير منسوب كأي في محمد بن جعفر عن شعبة بن الحجاج عن سليمان بن مهران كأي عن
 عبد الله بن مروة البصري في الخبر في جاء معجزة ورواه الكوفي عن مسروق هو ابن الأصبغ أبو عائشة البصري عن علي بن
 ابن عمرو وفتح القيد بسكون الهمزة الأولى صلى الله عليه عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم له قال اللهم فيهم خصا من
 كن فيه كان منافقا حليدا يراعي أهلها ومنافقا عموما لا شرعا وليس المراد الكفر الملقى في الدرك لا مسلم من النار وكانت
 فيه خصلة أي خلة يفتح الخاء من أربعة ولا في أربع كانت فيه خصلة من المنافق حتى يدعيها يتركها
 إذا حدث في كثير كذبي إذا وعد أخلف إذا عاهد غدر وإذا خاضه فجر في الخصومة متابعي الحق والحق و
 المروية هذا القسم والري بالاشياء القبيحة والبهتان زاد في كتاب الإيمان وإذا أتممت خان لكنه أسقط هنا واسقط وإذا وعد
 الخ هنالك لا المسقط في الموضوعين داخل تحت المذكور منها فحصل من الروايتين خمس خصا في حديثي في هرة في كتاب الإيمان
 أيضا آية المنافق ثلاث إذا حدث كذب إذا وعد أخلف إذا أتممت خان فأسقط الغدر في المعاهدة وفي رواية مسلم لحديث الباب
 الخلف في العدة الغدر كذب في هرة وهذا كان بعض الرواة تصح في لفظه كان معناه كما تقدم وعلى هذا المزية في الخبر
 في الخصم ثم يمدح في الخصلة الأولى وهي الكذب في الحديث ووجه الاستقصار على الثلاثة أنها مبنية على ما عراها إذا أصل
 الدائم في غير ثلاثة العقل والعقل والنية منه على فساد القول بالكلية على فساد الفعل بالحياة وعلى فساد النية
 بالخلق كان خلف لو جحد لا يثبت حكمه إذا كان الحرز عليه مقامه بالنظر عما قال كان عاظم ما شتم به فانه
 أبو داود رأى بهذا المراد منه صورة المتناق وعنده في داود والترمي من حديث زيد بن رهم إذا وعد الرجل أخا ومن نيته
 أن يفعله فله عيب فلا يتم عليه قال الكوفي وأخبرنا خمسة متفارة عرفنا وأبنا اعتبارا في الأوصاف والواجب أيضا ووجه الخصم
 أن الظاهر خلاف الباطن أما في المأكلات هو أتممت خان وأما في غير ما قبلها في حالة الكدرة وهو إذا خاضه فجر وأما في حالة الصفا
 فهو أما موكد باليمين وهو إذا عاهد أو فهو أما بالنظر في المستقبل وهو إذا وعد وأما بالنظر في الحال وهو إذا أخذ وقال في البيضا
 يحتمل أن يكون هذا اختصارا بآية نعم الله عليه وسلم على من يؤمن بالله واليوم الآخر ويؤتي ماله في سبيل الله ويؤتي نفسه في سبيل الله
 له نفاقا وإذا تدعى من أصحابه عن حالهم ليكونوا على صلح منهم ولم يصح بأمرهم لأنه عليه السلام علم أن منهم من سيتوب
 فلم يفضهم بين الناس لأن عدم النية وقع في النصيحة واجلب للدعوة إلى الإيمان والبعده عن الفجور ويحتمل أن يكون ما
 لم يجره كل من هذه الخصا على الكدرة أيضا لأنها أطلاع المتناق الذي هو أتممت خان كونه كفره مؤبدا وأما في حالة الصفا
 الأديب مسلب الأسباب لعدم ذلك إنما ما فية على المسلمين فيبقى للمسلم أن لا يرجع حولها فإن من رجع حولها لم يترك
 أن يقع فيه انتهى وسئل الطبري عن رجل أقرح فجاب بأنه الكذب قال أولئك على إسجانه وتعالى عذابهم به في قوله ولهم
 عذابا لهم لا يؤمنون ولم يقدروا على أن يصنعوا من المنافق ليدون بأن الكذب قاعدة مذهبهم وأسهل فيبلغ المؤمن المصداق
 أن يحتجب الكذب لأنه منان لوصف الإيمان والتصديق ومنه الفجر في الخصومة وقد سبق الحديث في علامة للمنافق من كتاب
 الإيمان باب قصاص المظالم الذي أخذ ماله إذا وجد ما الظالم الكاذب هل يأخذ منه بقدر الذي له ولو بين حكم حاكم
 وهي مسألة الظفر المعنى به عند المالكية أنه يأخذ بقدر حقه أن أمن فقة أو نسبة إلى رذيلة وهذا في الاموال وأما في العقوبات
 البدنية فلا يقتصر منها لنفسه وإن أمكنه كثرة الثوار وقال ابن سيرين محمد ما وصله عمن حصيد في تفسيره يقرأ بفتح
 الصاد المهملة أي يأخذ من ماله وقرأ ابن سيرين وإن عاقبتم فاعاقبوا مثل ما عوقبتم به أي من غير زيادة ولا يتعجب به قال
 حدثنا أبو إيمان أن الحكمين نافع قال أخبرنا شعيب هو ابن الخثعم عن الزهري عن محمد بن مسلم عن شهاب بن عبد الحكم قال قال
 عروة بن الزبير العوامان عائشة رضي الله عنها قالت جاءت هند بنت عتبة بن ربيعة أم معاوية سلمت

الفتح وتوفيت في خلافة عمر رضي الله عنه فقالت يا رسول الله ان اباسقيا من صخر حربي دجها والمعاوية رجل مسلم
 بكلمة وتشد يد الدين المهمل في المشهور عند الحديث وفي كتاب اللغة الفتح والتفتيح في غير شدة تلك لما في يد الفتح
 على خروج انما ان طعم بضم الميم وكلمة من الذكاء عيانا فقال عليه السلام لا حرج بك انما عليك ان تطعمهم
 اي يا طعم ما هم بل طعم في اي يد رمايتا ان يا طعم العيا لوسطا بقية هذا الحديث للترجمة من جهة انه عليه السلام لما
 بالخذ من مال الوجه الى سفان افضيه ذكالة على جواز اخذ ما حبا لحن من مال من امر بونه واجده قد حقه وهذا الحديث
 وباق ان شاء الله تعالى في النقائص وفيه فوائد في شرح السنة التي نواته ان القاض له ان يقضى بعمله لا به عليه
 والسلام لم يكلفها البينة فيه نظرا له اما ان قولى لا حرجي وكذا استدلال جماعة به على جواز القضاء على الفقهاء ان باسقا
 كان حائرا بالبداهة وقال حدثنا عبد الله بن يوسف التميمي عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
 ابن حبيب عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
 تبعثنا فنزل يقوم لا يقر ونا نقر وله واسطا طاب الجمع للتحقيق لا في نقرتنا اي لا يضيغوننا فمما ترى فيه فقا ط
 الصلاة بالكلية ان نلتم يقوم فامر لكم بجمع المنة وكلمتهم بما ينبغي للضيف فاقولوا ذلك منهم فان لم يفعلوا فخذ منهم
 ولكن شئني فخذوا منه اي من اهلهم حتى للضيف ظاهر الجواب بحيث لو امتنعوا من فعله اخذ منهم قهرا وسكن المقول به في ذلك
 وقال احمد الجواب على الدابة دون لقري ومذهبي خفيفة ومالك في الجهوران ذلك سنة وكذا وما يوا عرجة
 الباب بحمل على المصطفى لثقتهم واجبة وتغرس ما المستعروض عندنا في هذا كان في ذلك الاسلام حيث كان على
 واجبة فلما اتسع الاسلام نسخ ذلك بقوله عليه الصلاة والسلام جاز بانه يوم وليلة واجزة فعملت بواجبة والمرا والعمال
 من جهة الامام بدليل قوله انك تبعثنا فكان على المبعوث اليهم طعامهم ومكسبهم وسكنهم اخذته على العول الذي يتولونه لانك اخذتكم
 الا بانه هذه الحق واستدراها المولود على مسألة الظفر بها فالاشا في نعيم بالخذ فيما اذا لم يكن يحصل الحق بالخاص في
 مسكرا لا بديلة لصاحب الحق قالوا لا ياخذ خير الجلس مع ظفرو بالجلس فان لم يجد الاخر لجلس جاز لا اخذ وان لم يكن يحصل الحق
 بان كان محققا ظلا ومسكرا عليه بدينا وكان يجوز اذارة لو حضر عندنا لقاى وعرض عليه العيين فعمل يستقل بالخذام بحسب
 الا لقاى فيه للشافية وجهان أحدهما عندنا لزم جواز اخذ واختلاف المالكية والمقابلة عندهم انه يأخذ بقدر حقه بان
 فبقية ونسبة المردية قال ابن حنيفة في هذا من الفضة الفضة ومن المكي المكي والموزون لا يأخذ
 وفي سنن ابى داود من حديث المقدام بن معدو كرت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا رجل اضاك قوما فاصبح الضيف
 فان تصرا حتى على كل مسلم حتى يأخذ في الشفيع رزعه وماله ورواه ابن ماجه بلغنا ليلة الصيف اجمة من أصبح بفنائهم فبهت
 عليه فان شاد اقضى ان شاة ربه فظاهرة انه يقضى بيطا لى يضر المسلم لصل الحق له انه يأخذ ذلك بيد ومربع
 احدا باصا جاد في السقائف جمع سقيفة وهي الحان المظلل وجلس النبي صلى الله عليه وسلم وصاحي ابني
 بنى ساعدة تالتي وقعت المبابعة فيها بالخذ لانه كان في كبر الصديق رضي الله عنه وهذا طرف من حديث وصلة المؤلف في الامر
 من حديث سهل بن سعد ومرا المولود لتبنيه على جواز اتحادها وهي ان صاحبها ليطر في مجزاة انه يبنى سقفا على الطريق
 تملأ ما تحتها ولا يقال انه نصف في هو ليطر وهو تابع لها ليشهقه السلطان لان الحديث والاعل جواز اتحادها وكذا في لما
 النبي صلى الله عليه وسلم ولا جلس تحتها وبه قال حدثنا يحيى بن سليمان بن يوسف الجعفي الكوفي قال حدثنا ابي حنيفة عن ابي حنيفة
 قال حدثني ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
 قال اخبرني ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
 اخبره عن عمر رضاه عنهم قال حين توفي الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان الانصار اجتمعوا في سقيفة
 بنى ساعدة لتسليمهم لانه لم كانوا يحب حق اليها الا انهم بنوها وسبعة من كعب بن الحريج قال عمر فقلت لا بد

الصدق انطلق منها زاد في الحدود الى انواتنا فوكلا من الاصل انما نلقا ريد هم فجننا هم في سقفة بني ساعدة القد
 بظوله في الحدود وساقه هنا اختصارا والغرض منه ان الصلابة استمر على الجلبوس في السقفة المذكورة فليس ظنا والحدوث اخرجه
 ايضا في العجوة والحدود وساقه في اتيه من المباحث اذ اشار الله تعالى فذا باب بالتق في قوله عليه لصلاة والسلام على جميع
 جازا بركة ان يغز خشبة بالان لا دلالة في اربع خشبة بالها بصيغة الجمع في جداره ومعنى الجمع واكثر واحد كان
 المراد بالواحد الجنب كما نقل عن ابن عبد البر قال في القنع وهذا الذي يعين للمجمع بين الروايتين الا ان القنع يختلف باعتبار ان امرأ
 الوحدة اخنفت في مساحته الخارجة من الخشب الكثيرة وقول عبد القني بن سعيد كل الناس يقولون بالجمع الا الطحاوي فانه قال
 عن روح بن الفرج سألت ابا زيد والحارث بن بكير وروث بن عبد الله على عنه فقالوا كلهم خشبة بالتثنية مردود بموافقة ابن ابي
 قال حدثنا عبد الله بن مسلمة بن عتيق القيني الحارثي التميمي المدني الا مزل عن مالك هو ابن النضر الا ما عن ابن شهاب
 محمد بن مسلمة الزمعي عن ابي عرج عبد الرحمن بن حوز عن ابي هريرة رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال لا يجتمع بالخمر على الاكلية ولا رفع وعزاها في القنع لان در على انه خير من النبي لاسمك لا يجتمع جاز جاز به الملاقاة ان
 يغز خشبة بالان واحد وخشبة بالجمع كما مروا للثنية فيما ذكره البيهقي في المعرفة لسند حدثنا الشافعي قال اخبرنا مالك فذكره قال
 خشبة بفتح ثينون وقال روث بن عبد الله على عن ابي وهب عن مالك خشبة بالتثنية في جداره رحله الشافعي في الجديد على المذهب
 لصاحب خشبة ن يغزها في جداره الا يرضاه ولا يجتمع الاث جدارا ان امتنع من وضعها وبه قال المالكية والحنفية جميعا بن عبد
 الباب حديث خطبة حجة الوداع للمروى عند الحاكم بأسناد على شرط الشيخين في معنطه ولفظه لا على امرئ من مالا اخيه الا ما اعطا
 عن طيب لنفس في القيم على لا يجوب عند الضيقة وعدم تضار الخاطا واحتياج المالك حديث الباب فليس له منه فان ابي جبر الطاهر
 وبه قال احمد واحسان واحسان الحديث وابن حبيب من المالكية ولا فرق في ذلك عندهم بين ان يحتاج في وضع الخشب في انقب الجدار
 ام لا لان رأس الخشب يسد المنقح ولقوى الجدار وحزم الترمذي وابن عبد البر على الشافعي بالقول للقديم وهو نصه في البري على قال
 البيهقي في معرفة السنن والآثار واما حديث خشب في الجدار فانه حديث صحيح ثابت لمعه في سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما باع منه ولا تصح معارضته كما هو ما وقع لثنية في القديم والجديد على القول بانه لا عند احد في مخالفته وقد حمله الرازي على
 ظاهره وهو اعلم بالمراد بحدث به لثنية في قوله ثم يقول ابو هريرة بعد روايته لهذا الحديث مما انفلة على العراظا هرة وتحفيضا
 على ذلك لما ذكرهم فوقوا عنه مالى اراكم عنهما اى عن هذه المقالة معرضين وعند ابي داود اذا ساذن احدكم اخاه ان يغز
 خشبة في جداره فلا يمنعه فكنسوا رؤسهم فقال ابو هريرة مالى اراكم قد عارضتم والله لا رمين بها اى هذه المقالة بين ابي
 بالمثناة القوية جمع كفت وفي رواية ابي داود ولا تثنينا اى لا نمنع من المقالة فيكم ولا وجعكم بالثنية ليعلم انما يصيب الانسان بها
 بين كفيه ليستيقظ من غفلته والضمير للخشبة والمعنى ان لم تقبلوا هذا الحكم وتعلموا به ما طين لا جعلن الخشبة على رءاكم
 كارهين وقصد بذلك المبالغة قاله الخطابي وقال النطبي هو كناية عن الزامهم بالحجة القاطعة على ما دعاى الا قوله الخشبة
 الجدار بين ابي كذا فكم لما وصى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبر والاحسان في حق الجار وقاله وهذا الحديث اخرجه
 البيهقي وابو داود في القضاء والترمذي في الاحكام واخرجه ابن ماجه ايضا باب صب الخمر في الطريق الى المسئلة بين الناس في
 في الطرق بالجمع وبه قال حدثنا ابي داود في حديثه بالان واحد وساقه في القوم في منزل الى طيلة سهل انصارى زوج ام
 الضفاد وهو من شيوخ المؤلف وى عنه في الجناز زيد واسطة فالحدثنا حماد بن زيد المبصر راسم جده م قال حدثنا
 ثابت هو ابن اسلم النابى عن انس رضي الله عنه انه قال كنت ساقى القوم في منزل الى طيلة سهل انصارى زوج ام
 انس فذابت اسامى القوم مفرقة في احاديث صحيحة في هذه القصة وهم ابن بكير ابو عبيدة بن الجراح ومعاذ بن جابر وابو داود
 سالكين خروسة وسيل بن بضاء وابو بكر جرهم بن ابيث بن بكر بن عبد مناة بن كنانة وهو ابن شعوب لشاعر وكان
 جهم يومئذ الفقيض بقاء ومجسسين بوزن عظيم اسم البسر الذي جهم ليعض فبالا يترطب تدبطن النشتر على خط

الجلوس في المجلس للمسلم والمستمل فاذا أتيت من الأحياء إلى المجلس فأعطوا الطريق حتى يهتد قطع قالوا رسول الله وما
حق الطريق قال عليه الصلاة والسلام أعطوا الطريق حتى لا يهتدوا ولا يفتقدوا ولا يفتقدوا ولا يفتقدوا ولا يفتقدوا
يخرج ذلك ورد السلام من يلبس من الماء وأمر بالمعروف ونهى عن المنكر ونحوها ما تنبأ إليه الشارع من المحتاجات ونحو
من المتجاثرات زاد أبو داود وإرشاد السليل وتشديد الأكل في الطريق من حديث عمرو وأخاثة المهلوق فتبين من سيات الحديث
أن الذي للثنية لألّا يصفها لجلس من أدله هذا الحق المذكورة وفيه جملة يقولون سأل المذاهب بطريق الأولى لا على
الحق لأنه عليه الصلاة والسلام نفاذ على الجلوس كما قالوا ما نأبدهم في الجلوس بها على شريطة أن يعطوا
الطريق حتى يهتدوا وهو المذكور المقام لا عليه فخرج أو لعدم الجلوس في الطريق وإن كان فيه مصلحة لأن القاعدة تقتضي
تقديم وجه المصلحة على جملتها وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الاستئذان ومسلم عنه وفي الباب أن أبو داود في كذب
باب حكمه الأبار التي حفرت على الطرق ولا ينفذ على الطريق إلا أفراداً الذين أتوا بها أحد من الناس وفي اليونانية
بعض تحتية يتأذوا بالأرجع بثر موشة وهو بغير مفتوحة وموحدة ساكنة ثم هتفت مفتوحة قال في الصحيح ومما لوب
من تغلب الهتفت يقولون أنكر هذه الهتفت وتبع الوحدة وبه خطب في الجارى وهذا جمع قاله كأورد أبو البراء الهتفت تركه فأنا كثر في جمع
على بشاره والأرجع فرما أنه قال حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي عن مالك بن أنس عن أبيه عن حماد بن عمار عن أبيه عن
وتميم بن قيس عن أبيه عن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام عن أبي صالح عن ذكران السمان عن أبي هريرة
رضي الله عنه أن النبي كان في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يئسنا ولا يئسنا باليمن رجل لم يسمع بطريق
وفي رواية الدارقطني في الموطأ من طريق ابن وهب عن ماذي يمتنع بطريق مكة أشد ولا يئسنا في زيادة الفاء عليه
العطش والفاء في موضع آخر فوجد بغير أنزل فيها فشراب ثم خرج منها فإذا كلب يلهمث بالثنية أي ارتفع
بين أملاؤه وأخرج لسانه من العطش جالكونه يأكل الثرى بالثنية المفتوحة الأرض الندية من العطش جواراً يكون
قوله يأكل الثرى خبراً ثانياً فقال الرجل لقد بلغ هذا الكلب بالشعب على المفعول به من العطش مثلاً الذي كان
بلغ مني برى مثلاً على بلغ فنزل اليه فما أخفقه ما ودل بن جبان خفيه بالثنية فسقى الكلب من المخرج من البئر
حتى روى فشكر الله له أتى عليه وأقبل عليه فغفر له الفاء للسببية أي بسبب قبوله عمل غفر الله له قالوا أي الصواب وغيره
ساقية من مالك بن جهم كما عند أحد وعين بأدس رسول الله كما كنت وان لنا في سقى البهاكم كجراً فقال عليه الصلاة
والسلام في الروم كذا ذات كبد رطبة رطبة الحياة من جميع الحيوانات المترمة إجرأى جرحاً أصلي في أدله المذكور
فأجر مبدأ قدم خرق وفي الحديث جواز جرفه بأر في الصغراء لا متفاع عطشان وجرح بها فان قلت كيف ساع مع مظنة
الاستحالة بها استظهار أو وقوع بعية أو نحوها فيها أوجباً أنه لما كانت المنفعة أكثر ومنفعة ولا استغناء لها ومظنوناً
لأنه لا يتنافى عسقط الضمان فكانت جباراً فلو تحقق المصلحة لم يجر وعمل الحافز وهذا الحديث قد سبق في باب سقى ما من كان
الشراب بأهل ما طلة الأذى أي الله عن المسلمين وقال هم يفتح الماء وتشديد اليم أن منه ونحوه ب مسأولة المؤلف
في باب من أخذ بأركان من الجهاد عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يعطي الأذى
هو على حد قوله سمع بالمعدي أي أن يسمع وإن يخط الأذى فان مصدبة أي ما طلة الرجل الأذى لتخذه جرحاً وشوك
عن الطريق صدقة على أخيه المسلم لأنه لما تسبب في سلامته عند المرور بالطريق من ذلك الأذى فكانه تصديق
بذلك فحصل له أجر الصدقة باب جوار سكنى القرية بعم الغن المجرة وسكون الروم وتيمم الغاء المكان المرتفع في البيت و
سكنى العلوية بعم الغن المجرة وكما وتشديد اللام المبسورة والمشاء التحية قال الأكرام وهي مثلاً أفرقة وقال
الجوهري الفرة العلوية جهوز العطف النفس المشرقة على المنازل وغير المشرقة بالشعب المجرة الساكنة والفاء وتخفيف الروم
فيها صفات المساكين في السطوح وغيرهم كما أن يطعن منها على خرفة أحد وقد حصل ما ذكره البرية عليه من غير ما سطر

قوله قال في الصحيح
الخ لعل في الماء
نقصاً لا كخ
كاهي عبادة للعباد
ومن البرية
الهتفت التي
بغير الحكمة وقد
على الباب ويقو
الباقي جمع هنك
فمنه في الثانية
ويؤيد بأدله
الخ تأمل ما

فقرى التي بقرها وأدناها على أربعة أميال واقصا من جهة نجد ثمانية وكنا نناوب النزول على النبي صلى الله عليه وسلم
 فينزل هو يوما وأنا أنزل يوما أو ألقا في تفسيرية للثنا أو بل لا أوفنا أنزلت عتبت من خبرك لك اليوم من أفر
 أي لوصي إذا الام للأمر المعهود بينهم أو كذا وأمر الشجيرة وخبر من الحوادث الكائنة عنده صلى الله عليه وسلم وأذا أنزل إلى جهة
 فعل مثلها أي مثل الذي فعله معه من أخبار وأمر الوجي وخبر وكنا معشر ليس نقبل أنسأ أي غمركم علينا لا يحكم علينا
 فلما قدمنا على الكساري المدينة إذا هم أي فاجأهم قوم وكان من الكشفي إذ هم يكون الذي أقر فاعلمهم لسان
 فليس لهم شدة وطأة عليهم فطفت لنا أو أنا أي أخذنا يأخذ من أدب لسان الكساري لا المبالغة أي من سببته و
 طريقته كما راجدته في جميع ما دفت عليه من الأوصال المعقدة وقال الحافظ ابن حجر إنه بالراء قالوه العقل فصحت على امرأتي
 أي ردت صوتي عليها فراجعتني دت على جواب فأنكرت أن تراجعني أي تردني في القول فقالت لم تتركنا وأرجعنا
 فولله أن أزوج النبي صلى الله عليه وسلم ليراجعته بسكون العين وإن احدا من الصحابة اليوم حتى لليل الجرح
 الليل جرحي في رواية عبيد بن حنين عند المؤلف وفي تفسير سورة القدر وأن الملك لأرجع رسوله صلى الله عليه وسلم حتى
 ينظر يومه غضبان فأفرغني كلامها ولا في درج الكشفي فافترحتني إلى المرأة فقلت خابت براء الدنيا عتلكا كنة ونفسي
 الكشفي بن خاب من فعل من من ذلك لعظيم أي بأمر عظيم وفي نسخة لعظيم بلام مفتوحة بدل الموحدة والكشفي بن جابر
 من الجي من بعد من بعظم ثم جعت على شيأ أي ليست بأجمعا فدخلت على حفصة بنت أبيه فقلت أي أي
 حفصة الغاضب حدك رسول الله صلى الله عليه وسلم اليوم حتى الليل الجرح فقالت نعم أنزل رجعه فقلت
 ونحسب أي من غاضبه أفا من التي فأطبه يمكن أن يغضب الله عليها الغضب سوله صلى الله عليه وسلم
 فتهلكين بكسر اللام وفي آخره نون قال أبو علي الصدوق والصواب أن سيق في آخره تهلكي أي جذون ثون كذا قال وليس خطأ
 فكان توجيهه وقال الهراوي كذا في القاس فيه حذف ثون فأوله فأت تهلكين وقال في المصباح بكسر اللام وقبح النكا
 وأما غيره لا وكذا تسكتان على رسول الله صلى الله عليه وسلم أي لا تقبل منه الكثير وكذا تراجعني في شي
 أي كذا ردي في الكلام ولا تفجيه ولو جرحك وإسألني بسكون السين وبعد ما حزنه مفتوحة وكان في درج سبيلني فخطب السين
 واستأط الفصح ما بذلك أي ظهر لك من الضربات ولا يفرناك بنون التوكيد الثقيلة أن كانت بفتح الفتح وتخفيف
 النون أي بان كانت حازنك أي منك والذين تطلق على الضربة جارة لتي ورما المعنوي ولكونهما عند شخص أحدوان لم يكن
 حيا هو أو ضاع بفتح الفتح وسكون الواو وبعد الضاد المجرى للمفتوحة حزنه من الوضوء أي لا يفرناك كون منرك لعل
 وانظفت منك وأحب لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولغيري في درج وأحب بالنصب فيما جرحك ومعطونا
 عليه بربيعه رضي الله عنه بجارتها الموصوفة بالوضوء أو عالشة رضي الله عنها والمعنى لغيري يكون عالشة فعل ما نهيتك
 عنه فلا تأخذها بذلك فأنهات ليجبا لها ومحبة النبي صلى الله عليه وسلم فيها فلا تقترى انت بذلك الاحتفال لا كقول
 إن تارك المنة فلا يكون لك من الأكل امثال الذي لها أو كذا نحن نأو في نسخة عليها علامة السقوط في اليونانية حدثنا
 بأسفا للثنا والفقيرة وضم الحاء وكذا لا المبالغة المشددة أن غسان بفتح الغين المجرى وتشديد السين الموصولة وبوب
 الألف نون زقط من تحطان نزلوا حين تفرقوا من أربها يقال له غسان فسموا بذلك وسكون الباء انهم تغل بهم
 الميثاق والفقيرة وبعد النون الساكنة حين مهلة مكسورة الدواب النعال بكسر النون وفيه حذف أحد المعقولين العلم
 به والمكسور المستقل فتغل غسانين لوقيتين مفتوحتين بينهما نون ساكنة وفي باب موعظة الرجل المبته من النكاح تغل
 لغزل لغزوا معن المسلمين فنزل صاحبنا لا نصارى المسمى غسان بن مالك على النبي صلى الله عليه وسلم يوم نوبته سمع غزلا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وجهه إلى الحوائ عشاء نصب على الظنينة أي في عشاء الجبال أن يضرب بالي ضربا
 شديدا وقال أنا هو فغزل لا شفعها م عبيد لا شفعها رواه في درج الكشفي والمستعمل أي هو بفتح المثناة أي في البيت

قوله وقال في المصباح
 الخ عبارة للمصباح
 فاعله ضم غيبة مست
 عائد على الحدك تهلك
 بكسر اللام وقبح النكا
 فاعله ضم غيبة مست

البناء جازم ان يظن انه خرج من البيت قال عمر رضي الله عنه ففرغت بك الزمانى فحقت لاجل الضرب الشديد فخرجت اليه
وقال حدثنا ام عظيم قلت ما هو اجات غسان في رواية عبيد بن جنيح ما الغسان واسمه كما في التاجين ابو حنيفة و
المعجم الاوسط للطبراني جازم ان الاسم قال لا بل اعظم منه واطول اطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم لسادة وعبد
ابن سعد بن حديث عائشة فقالت الا لعناري اعظم من ذلك ما ادى رسول الله صلى الله عليه وسلم الا تطلق نسائي
اطلق من غيري الا في جميع الطريق عبيد الله بن عبد الله بن ابي قحطان بالجم فحتم ان يكون الخرم وقع من اشاعة بعض اهل البيت
فما لك الناس اصله ما وتم من امر الله عليه وسلم بذلك ولم تجر مادته بذلك فظنوا انه طلقهم قال ابو عمرو
حفصة وخبر من خصها بالذكور لم تكنها منه كونها ابنته ولكونه كان قريب العهد بتجوزها من وقوع ذلك كنت
هذا وشك بكما التين ان يكون اي قريب كونه لا للرجعة وقد فغضوا في النصيب المعنى الى الذرة فصحت على شيان
فصلت صلاة الفجر مع النبي صلى الله عليه وسلم قد دخلوا مشاة في فتح اليم وسكون الشيع المجة وضم الرواد ففتح
غزاة له فاعزل فيها فدخلت على حفصة فاذا امرت كل قلت ما يكيك او لم تكن حذرتك اي من تفاهي
رسول الله صلى الله عليه وسلم او ترجمه نادى في رواية ما ادى من اوليد عند مسلم لقد علمت ان رسول الله صلى
وسلم لا يحبك ولو لا ان اطلقت بكما اشد ايكاه وذلك لما اجتمع عندها من الحزن على شاق النبي صلى الله عليه وسلم
من شدة غصبي بها وقد اذ لها في اخرجه ابن مردويه والله ان كان طلقك كما كلمك ابد اثم استنهمها عاصمه فقه
رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت لا ادرى هو ذا في المشية فخرجت من بيت حفصة فبحث المنبر فاذا حوله
لرسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس معهم قليلا ثم طعن ما اجد اي من غل قلبه بالبلغه من تطليقه عليه السلام فساء
جملتهن حفصة بنته وفي ذلك من المشقة ما لا يخفى فبحث المشية التي هو صلى الله عليه وسلم فيها وفي نحة التي يتبعها
علامته القوط على قوله هو فباتم كئيبا لها مثل الذي فيه بالذكور واستقام طوعه صح على ذلك فقلت للغلام له اسور
دبايح بفتح الرواد والموحدة المخففة وبعد الكالف حاء مهمله وسقط اللفظ له في رواية ابني ما استاذن لعمر وقد خسر
صلى الله عليه وسلم خرج فقال اذكر انك له عليه لصلاة والسلام فسميت قال عمر رضي الله عنه فالفحت حتى جلت
الذين عند المنبر ثم طعن ما اجد في ذلك المشية فبحث المشية التي هو صلى الله عليه وسلم فيها وفي نحة التي يتبعها
الذين عند المنبر ثم طعن ما اجد في ذلك المشية فبحث المشية التي هو صلى الله عليه وسلم فيها وفي نحة التي يتبعها
فاذا الغلام فاجاب يدعي قال اذن لك رسول الله صلى الله عليه وسلم اي زادني فدخلت عليه صلى الله عليه وسلم
فاذا هو مضطجع على ما احصيه بكر الرواد فوافقه ما علم اي تسبح من حيد وفيه ليس بينه عليه الصلاة والسلام
اي الحيد فواش قد انزل ما يحبته الشريف هو متكى على وسادة من ادم بفتحين جلد مدبر وخشوها كيف
علمته ثم قلت ان اقام طلقك اي طلقك نسائك فنهضت لا استفهام مقدور وقع عليه لصلاة والسلام بعين الله
الافعال لا ثم قلت في انا قائم استأذنني اي تجوز لي رسول الله صلى الله عليه وسلم الا اذ او ملا اقول ولا
غضبه يا رسول الله لورايتي بفتح النام ولنا محشر فليش يسكنوا الذين يغلب الناس فلما قد منا على
نساء وهو فذكره اي السابق ما اقضه فليش في رواية مرة فبسم سول الله صلى الله عليه وسلم ثم قلت لورايتي قد
على حفصة فقلت لا تترك ان كانت جازتك هي وضامنك واحب ان تتركه كما في رواية اخرى
خبر كان معطوف عليه الى النبي صلى الله عليه وسلم يريد عائشة فبسم عليه لصلاة والسلام اخرى فجلس سجين
تم ففت بصرا اي نظرت في بدته فوالله ما ائت فيه شياء ردا لمصر غير اربعة ثلاثة بفتح العين والهاء
جمله من ايديع او مطلقا ولا في ذعن الكشفي ثلاث بفتح كهم فقلت ارحم الله ليوسع فليوسع على امتك
كلمة لفظ الكشفي على لدهاء لثا كيد قاله الكواشي فان فارس والروم وسع عليهم واعطوا

فان لدخول القدر من الماء الذي طغى به الخرق فخرج وقد اذن صلى الله عليه وسلم في غسلها فدل على ان كان تطهيرها وهذا
 التاسع ثلثات الخيل وقد اخرجها ايضا في المنازى ولا خلاف في المباح والدعاء وسلم في المنازى والدبايح قال ابو عبد الله
 البخاري كان ابن ابي ليس سماعا وهو شيخ المولف ابن اخى الامام مالك يقول الخمر لا نسيب نصب لا لك
 والنوا نسيب الى الناس بالفتح ضد الوحشة قال في فتح الباري وتعميده عن المولف بالالف عن الفتح بالنصب جازع عند المتقدمين
 وان كان لا اصطلاح فيرا قد استقر على خلافه فلا بد من اكداره انتهى تعقبه اليقنى فقال ليس هذا اصطلاح عند العامة للمتقدمين
 والمتأخرين انهم يبيرون على المولف بالالف عن الفتح بالنصب فمن ادعى خلاف ذلك فعليه البيان فالهوى ذات حركة ولا الف
 مادة هو اسيه لا تغير الحركة والفتح من الفاء الياء والنصب من الفاء الياء عرفت هذا مما لا يخفى على احده و قال حدثنا علي بن
 الديني قال حدثنا سفيان بن عيينة قال حدثنا ابن ابي شيبة بن يحيى بن محمد بن عمرو بن ابي عمير بن قيس بن سفيان بن عيينة
 بن عبد الله بن يسار قال سمعت ابا عبد الله بن مسعود يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 ابن شيبة الا زدتني لكوني عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة في
 غزوة الفتح في رمضان سنة ثمان وحوال البيت في تسعة وعشرين في الفراع واصلة للكعبة ثلثة امة وستون نصبا بضم
 اللون والصا والمجسدة وبالمجسدة حكاكا نون في الحاء هلية ويتخذونه صا بغير واء وجمع انصا بالواو في قوله و
 خوال البيت للحال فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يطعن بها العين في الفراع ويجوز فتحها اى يطعن اى انصا بالواو في قوله و
 صفة تعود ووجه لا لا لانصا وعابدها وانها لا تضر ولا تنفع ولا تمنع عن نفسها وجعل عليه الصلاة والسلام
 يقول جاء الحق وزهق الباطل اى ذلك واضمحلال الية الاخرى وهذا الحديث اخرجه المولف ايضا في المنازى وتعميده
 ومسلم في المنازى والترمذي في التفسير وكذا النسابة وبة قال حدثنا علي بن دحيث ابراهيم بن المنذر الخزازي الاسدي
 قال حدثنا الحسن بن علي بن فضال بن ابي ربيعة عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 عن ابي القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضى الله عنه عن عائشة رضى الله عنها انها كانت اتخذت على سبعة
 لها بفتح السين المسجلة كالصفة تطلق بين يدي البيت والطاق يوضع فيه الشيء وخرانة اربع سترافية تماثل جمع تمثال
 وهو ماصور من الحيوان فيشكل اى زرعها وخرقة النبي صلى الله عليه وسلم واخذت عائشة رضى الله عنها منه
 اى من السترة فزينت بثنية مرة بضم النون والراء وسادة صغيرة وقد تطلق على الطنفسة فكذلك اى من الثنتين في البيت يحبس
 عليهما النبي صلى الله عليه وسلم فان قلت ما وجه دخول هذا الحديث في المظالم اوجب بان هناك السترة الذي فيها التمام
 من ازالة الظلم لان الظلم وضع الشيء في غير موضعه وهذا الحديث من ازايدة باب من قال دون ماله اى عندما لا يقتل
 فهو شهيد وبة قال حدثنا عبد الله بن يزيد عن الزيادة القشيري العدوي ابو عبد الرحمن القشيري مولى الاعرج بن الخطاب قال
 حدثنا سفيان هو ابن ابي يوب الخزازي قال حدثني بالازداد ابو الكاسود محمد بن عبد الرحمن بغير عروة عن عكرمة مولى ابن
 عن عبد الله بن عمرو بن قيس بن سفيان بن عيينة بن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه انه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول
 عليه وسلم يقول من قتل دون ماله فهو شهيد وهذا الحديث اخرجه النسابة بهنك اسنادا بلفظ من قتل دون ماله
 مظلوما قالوا الجنة وفي الترمذي من حديث سعيد بن زيد مرفوعا من قتل دون ماله فهو شهيد ومن قتل دون دمه فهو شهيد
 ومن قتل دون دينه فهو شهيد ومن قتل دون امله فهو شهيد ثم قال حدثني جهم بن ابي ابيان قال سمعت ابا عبد الله بن مسعود رضى الله عنه يقول
 القاتان تاهن خشيل وكس شيئا لغير هومن باب عطف الدام على الخاص اى هل يصح الميراث والقيمة فموجب اذا جحدت في مال
 حدثنا مسدد هو ابن مسدد قال حدثنا يحيى بن سعيد القطان عن حميد الطويل عن انس بن مالك رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم كان عند بعض نسائه هي عائشة فارسلت احدى امهات المؤمنين هي صفية تكاروا ابو داود والانس
 او حفصة راها لا رضى ابن ماجه او حفصة راها الظلم في الاوسط واسادة اصح من اسناد الدارقطني وسادة بسند صحيح

بعض ما ورد في ذلك وحججه القليلة مع خادوم لرسول بقصة فيها طعام وفي الاوسط قطرا في بعضه فربما خضعوا
لهما ففعلت الصلوة فقصمها عليه لصلوة والسلام الى القصعة وادانهم بصدقين وعند ذلك منى حديثا مسلمة فقامت عائشة وصم
فمنعته فقلت للصحة فقصمها عليه لصلوة والسلام الى القصعة وفي رواية ابن عدي عن عائشة في الكفاي فجمع النبي صلى
عليه وسلم فلق الصلوة وجعل فيها الطعام كما تشبهه وقال عليه لصلوة والسلام لا يحلها اليك الذين كانوا يتكلموا وحدهم
الذي جاء بالطعام والقصعة بالخطبة على المنصور لسان حتى قرعوا من الاكل ولا يتكلموا عندهم ففعلوا القصعة
الصحيحة والارسلوا الخطبة التي كانت صحفها وحصلوا القصعة المسكوكا في بيتنا التي كانت زادا لثوري قالوا كانا وهما
الطعام واستشكنا انما نأكل في الشئ عيشة انما كانا محتشاه الا اننا كالدلع وسائر اللذائذ القصعة انما هي من المتقوما والى
ما حكاه البيهقي ان القصعين كانا النبي صلى الله عليه وسلم في بيت وجته فاقبل كما سبق بجعل القصعة للكونة في بيتها وجعل الصلوة
في بيت صاحبها ولم يكن ذلك من قبلنا فالحكم وقال ابن ابي يريم هو شيخ المولى سعيد اخبرنا يحيى بن ايوب قال
حدثنا حميد الطويل قال حدثنا اشرع عن النبي صلى الله عليه وسلم عن غزاة لولف ليسان هذا في التصريح بجددنا لغيره
في القمع هذا بان لتون انما هدم للمص حانطا التتمل عرف ليين مشاهير خلا فامر لما ملكة وعزمهم لمرسة القيمة
وبه قال حدثنا مسكين بن ابراهيم القزويني قال حدثنا جابر بن هرون حازم بالغام المسجلة والراي بن يث
ابن عبد الله الا الذي ليعر عن محمد بن سدير عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال قال الرسول الله صلى الله عليه وسلم
كان جل في بني اسرائيل اربعة جريح بجمع الجريح الا في وقت الله وسكون التتمه وفي رواية كرية جريح الراهب ليصلي في موضع
ولك ولحقنا في سلمة عند كان رسول في بني اسرائيل فاجروا كان يتقمى رة ويؤيد اخرى فقالوا في هذه التجارة خير لا لتسب
هي خير من هذه فبني موضع ترف فيها اربعة ايام الى انه كان ليدعني عليه لصلوة والسلام والله كان من اتباعه لا لهم الذين
ابتدعوا الترف جليل النفس في المصامع وهو يد قول ابن بطال انه لم يكن يكون يدا ليعا ته امه لمريم فدعته وفي رواية في
عند احمد وابنه من اذ يوم نذاته فقال في جريح اشرع في كل مكانا امك فاني ان يجيها فقال في نفسه من اجاب الله
سرس من يلق او يلق وكان كلام مساكين في شرا فبها كما كان عندنا في صلوات الاسلام اجيها او اصلي ثم انتهى الى بعد ما رجعت
وفي رواية في دفع فادته يصل فقال يا جريح فقال يا رب ابع صلاتي فاختار صلواته رجعت فادته وصل فادته يصل فادته يصل
جريح انما امك فكلما فادته يصل وفي حديث عمران بن حصين عند الطبراني في الاوسط انها لما تلت في عرات تاديد في كبره فادته يصل
وقوله امي صلاتي الى اجتماع على اجابة امي تمام صلاتي فوفقي لا ففعلها فقال لله لعل لا تمتد حتى تربه المولى لسان
جمع موصيه يضم الميم وسكون الواو وكلم الميم بعدها موصيه الزاينة وفي رواية الا عرج في باب ادعت كلام ولدها في العلم
من اواخر كتاب لصلوة حتى ينزل في وجوه الميامين في رواية ما بوى دنا الوقت والاصلي حتى تربه وجوه الموصيات وكان
في صومعته بغير العاد المصلى وسكون الواو وهي البناء المرتفع الحد اعلا ووزنها فوملة من صمعت اد وقت لا نهان
الراس فقالت امرأة بتي منكم لا فتن جريحا ولم يسم في حديث عمران بن حصين انها كانت بنت صلات القرية لكن
يعكول ما في رواية الا عرج وكانت تاوى الى صومعته داعية على الفم واجيب باحتمال انها خرجت من دارها ابنة صمعتا لها
معترة لعل ان ادعت انها تستطع ان تفن جريحا فاحلت بان خرجت في صورة داعية ليكنها تاوى الى اظر صمعة
لتوصل بذلك الى فتنه فتعصت له فكلمته ان يواقعها فاني فانت راعيا قال القطي لقسطلاني في البرية ان
للمسلم صديق كانا الا بجر في المقدمة لكنه قال في قمح المياري في احاديثه لا يهاب الوقت على اسم الراعي وذا احد في رية
وهب بن جبر بن حاتم عن ابيه كان ياتي غداة الى صومعة جريح فامكنته من نفسها فواقعها وحملت منه فولدت
غلاما بعد الفضا مدة الحمل فسلمت من هذا الغلام فقالت هو من جريح فاقولا وكسر اصومعت في
في اية ابي رافع فاقبلوا بغيرهم وسكجهم وفي حديث عمران فاشعر حتى سمع الفوس في اصل صومعته فحصل له الميم

هذا الحديث في نسخة

الثناء الفوقية وتحميد النبي البصائر أحسنها أيوب بن أبي نعيم التميمي عن نافع مولى ابن عمر رضي الله عنهما
 أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اعتق شقاصا بكسر الشين المعجمة نصيب له ثلث لا كان أو أكبر من عبد الله
 قد رآه أو أتى بالثقل أن كل من في السموات والأرض إلا أن الرحمن عبد الله يتناهى الذي ذكره لا شيء قطعا وأما الشقاص بكسر الشين
 أيضا أو قال النصيب أس عبد مشرك بين يدي آخر وكان له على الذي اعتق ما يبلغ ثمنه أي ثمن بقية الصدا ما حوته
 فهو ويرى ملكه لها لا تفتق كل حال أو الصكبا وعيهم ويص في ثمن بقية العبد جميع ما يبلغ في ثلثين فيباع مسكنا
 وكل ما فضل عن ثمنه يومه وقوت من ثمنه تفتقه ودرست ثوب بدينه سكنى يومه والمرد بالثمن هنا القيمة لأن الثمن اشتتر
 به العبد اللازم هنا القيمة لا الثمن يأتي أن شأنا الله تعالى في أبيه أيوب في كتاب الحق بلغظ ما يبلغ قيمة بقية العبد لا بقية الثمن
 من غير زيادة ولا نقص فهو عتيق أي متى كان له بعضه بالإعانة وبعضه بالربا ونفاس المولى جعل لما في على المولى كذا في
 البرية إليه وقيل أيضا إليه اختصارا للوارد في الحديث والأى أن لم يكن له ما يبلغ ثمنه فقد عتيق وهو على
 ما عتيق منه أي من العبد ما عتيق أي لمقدار الذي عتقه فقط ومن عتيق في موضعين مفتوحة ولا في موضعين
 بكونه الفوقية وجوزة اللازم وبقية الشقاص أي أنه لم يبق له غيره وإنما قال عتيق بالفتح وأعتق بضم العين ولا يفتق عتيق
 بضم العين لأن الفعل لازم فبفتح عتيق أي بوبسكي أبي ذؤالعن عبد الله بن عثمان من كتاب الحق لا أدرك قوله بالرفع عتيق
 منه ما عتيق قول من نافع يكون منقطعا مقطوعا أو في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم يكون مومنا
 مرفوعا وفي حديث يأتي أن شأنا الله تعالى مع بقية مباحث الحديث في كتاب الحق ومطابقة للبرية ظاهرة وأخرجه أيضا في
 الحق ومسلم في التذكرة والحق وأبو داود في الحق والترمذي في الأحكام والذي في السبع وبه قال الحسن التميمي
 بكسر الموحدة وسكن المعجمة النخعي أبو محمد المروزي صدوق لكنه روى بالزيادة قال أخبرنا عبد الله بن المبارك قال أخبرنا
 سعيد بن أبي عمرو بفتح العين المعجمة وضم الراء والموحدة اسمه مهدي بن النخعي عن قتادة بن دعامة عن النضر بن
 بفتح النون وسكن الضاد المعجمة ابن مالك الأنصاري عن بشير بن نهيك بفتح النون وكسر الهمزة وبعد القيمة لا كذا
 كان بشير بفتح الموحدة وكسر المعجمة السلولى والسدوسي عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
 أنه قال من اعتق شقاصا بفتح الشين المعجمة وبعد النون المكسورة تحتها سائمة فصا مهيمة نصيبا وزنا ومعنى من
 حمله فعله خلاصة في ما لا شيء ما ذاق قيمة الباقي من ماله ليتخلص من الرق فإن لم يكن له أي الذي اعتق
 مال قوم الممتلئ أي كله قيمة عدل نصب على المفعول المطلق والعبد بفتح العين أي قيمة استواكم لا زيادة ولا
 نقص ثم استسقى بضم تاء الاستعلاء على إتياء المفعول أي الزم العبد لك كتاب لقيمة نصيبك لثباتك ليفك بقية
 ثقبته لرق غير مشغوق أي مشدد عليه في الأكتساب داعم وغير نصب على الحال من الضمير المستتر العبد على العبد
 وعنه في بحر رفع نائب عن الفاعل وليرد كربعين لرواة الساية فقل هي مدرجة في الحديث من قوله فادع لست من كلامه
 صلى الله عليه وسلم وبذلك صح الشاذي وعنه والقول بالساية مذهبي حنفية وخالفه صاحباه والجسور
 وبأن شأنا الله تعالى بقية المباحث المتعلقة بذلك في كتاب الحق ومطابقة الحديث للترجمة لا تخفى وقد ذكر
 أيضا في الحق وفي التذكرة ومسلم في الحق والترمذي في الأحكام والشاذي في الحق وإن ما جبه
 في الأحكام هذا باب التوقيل بفتح الهمزة وضم نون وكسر اللام والقسم بين الشركاء والأسماء فيه
 أي في خذالهم وهو النصيب قال الأكرام في الضمير في بني عبد الله القم أو المالا الذي نزل عليه القسم وقال في
 اللقب على القسم بلام الله القيمة وتعبا في عدة القاري فقال كلاهما بغير أعني نوح الصوت لم يذكرها ثم لا ما حتى يعود الضمير
 بلام الضمير يعني إلى القسم والتذكير باعتبار أن القيمة هنا معنى القسم وفي المذهب القسم اسم من أسماء الاتسام ويجب أن يذكر
 تقديره نعم بفتح وبه قال الحسن أبو نعيم الفضل بن دكين الكوفي قال حدثنا زكريا بن أبي زائدة خال الدولة هيرة بن ميمون بن فزارة

الصلوات الداعي الكوفي الثقة لكنه كان يدنس قال سمعت عامر الشعبي يقول سمعت النعمان بن بشير رضي الله عنهما
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ائتمروا على حدود الله اكرهوا المعروف الناهي عن المنكر والواقم فيها اي في
الحدود التي اركب الله فيها المترك للمترك مثل قوم استهموا اقتروا على سفينة مشتركة بينهم الجارة او الملك
ثم ازعوا في المتاع بها علوا اسفلها فاصاب بعضهم بالقرمة اعلاها ولعصم اسفلها فكان الذين وللمس والمستهي بها
الذين في اسفلها اذا استقوا امن الماء عمروا على من فوقهم قال في المصاحف انه ان قوله الاصفه لموصى منظر المفظ
ما جلع فاعبر لفظه فوصف بالذي واعتبر معناه فاعيد على كل جماعة في قوله اذا استقوا وهو اول من يعمل الذي مخففا
من الذين عذبوا بالنون المتى في الشهاة فكان الذين اسفلها يترن بالماء على الذين في اعلاها فكانوا ذوابه فقالوا لوالنا خرقنا
في نصيبنا خرقا ولم نؤذ بضعه الموتى يكون الهرة والذرة المجرية اي لظن من فوقنا وفي الشهادات فاخذنا فاسا لنحرق
اسفل السفينة فاقوا لوالنا ملك قال اذا ختمت ولا بد لي من الماء فان يتركوه هم وما اراد وامر الخرق في صيدهم هلكوا
جميعا اولا علوا والبقا لانهم لا يرمق السفينة من قعرها فاهلها وان اخذوا على يدهم منعوا من الخرق فاجابوا
لختمين ونحو اجيبا اي جميع مثل السفينة وهكذا انا ما للحدود يحصل بها النجاسة فانما واثقت حيزه ولا هت الداعي
بالنفسية والساكت بالارض بها ومطابقة الحديث للترجمة عن خبيثة وفيه وجوب لصبر على اذى الجار اذا خشي قوع ما هو اشد
ظرا وانه ليس لصاحب السفيران من حجب على صاحب العلوا ايضا وانه ان تغش عليه ضر الزمة اصلاحه وان لصاحب العلوا صنعه
من الغش فيه جواز تفسد العلوا لثقات بالقرمة قال ان بطال العلماء متفقين على القول بالقرمة الا الكوفيين فانهم قالوا لا معنى
لها لانها تشبه الاكلام التي نزل الله عنها وان يزيد لما ذكرته من ان باب الشهادات ان شاء الله تعالى ونذا خرج الحديث الترمذي
في الفتوى قال الحسن بن باب شيكة اليتيم واهل البيت اى مع اهل البيت اى اولى بهن بضم الباء وفتح الواو وسكون
اللامية وكسر الهمزة ولين في حديثنا عبد العزيز بن عبد الله العامري الا في حديثنا ابراهيم بن سعد هوان ابراهيم بن عبد
ابن عوف الترمذي الزمري من صالح مؤيد عن ابن شهاب سمعت مسكرا اكرهه قال اخبرني بالافراد عروة بن الزبير
ابن العوام انه سأل ابا عبد الله عاشة رضي الله عنها وقال الليث بن سعد كدام ما وصله الطبري في تفسيره حديثي بالافراد
يوليس بن زيد الايلي عن ابن شهاب زهري انه قال اخبرني بالافراد عروة بن الزبير انه سأل ابا عبد الله عاشة رضي الله عنها
له سأل عاشة رضي الله عنها عن معنى قول الله تعالى في سورة النساء فان ختم بالفاء في الفروع وفي النسخة المقترعة
التي الميوسى ان ختم بالواو ان لا تقسطوا اعدوا الى قوله وربع وسقط في باب الوقت ان لا تقسطوا فقال التي عا
ولا في الوقت قالت يا ابن اخي هي اليتيمة تكون في حجر وليها القارئ ما مورها في تفسير سورة النساء واية الاسامة وارثها
تشاركه في ماله زاد الواسامة ايضا حتى في العلق فيجبه ما لها وجاها فريد وليها التي هي تحت حجره ان يترك وجهها
فغير ان يقسطان يبدل في صداقتها في الكفاح في ذرية عقيل عن ابن شهاب يري ان ينقص من صداقتها فيعطيهما بالصب
عظما على مملوك فغير ان يترك وجهها لئلا يعطيها مثل ما يعطيها اخرى فهو انهم النون والهاء على وزن فاعول
لام الفعل لان الاصل من ان نقلت حمة الياء الى الهاء فالتي ساكنان مخدات الياء ان ينكحهن الا ان يقسطوا الهن و
ينكحهن اي يندهن اي يترقهن من لصادق وامروا ان ينكحن اما طاب لهم من النساء سواهن قال عروة بن الزبير
بالسند السابق قالت عاشة ثم ان الناس استقوا رسولا لله صلى الله عليه وسلم طلبوا منه النكاح في امر النساء
بعد نزول هذه الاية ومضى ان ختم الى ساع فانزل الله عز وجل ويستقون نكاح في النساء الى قوله وترغبون ان
تنكحوهن في ان تنكحوهن وان تنكحوهن والمثلث كذا الله يتي عليكم كذا الكتاب كاية الاو التي قال تعالى فيها وان ختم
ان لا تقسطوا في النكاح اي ان ختمن لا تعدوا في نكاح النساء فانكحوهن فانكحوا اما طاب لكم من النساء من غير
فالت عاشة وقول الله في الاية الاخرى ترغبون ان تنكحوهن هي عبدة احدكم فغير ابري من الوقت يعني هي غبة

أحدكم ليعتد التي في حجره ولا في درع الكشميين بغيره باستأطال الامم وللكشميين في التعميم والتمسك التي تكون في حجره
حين تكون قليلة المال والجمال قالوا ان حجره وراية عن صوب قد بين ان اولياء الدنيا هم في غير غير فيهم ان كجبل
وايكون اموالهم ولا يوصلون طعاما في مدينتهم فيقولون ان يملكو ما اى التي يرغبوا في ما لها وجميعها من يتأكل لها
الا بالقسط بعد ان احل رغبتهم عنهم لغة ما لهم وجميعها من فيليني ان يكون كالحا البقيرين على السواء في العدل
وفي الحديث ان الولي ان يتزوج من تحت حجة لكن يكون العاقبة في وساء التي يبعث مع غير ان شاء الله تعالى في كتاب الله
وعنه وقد اخرجها ايضا في الاحكام والشرعة ومسلم في التفسير واخرجه ابو داود في المساجح وكذا النساء باب الشرعة
في الاصلين وخرجها كالعقود البسائية به قال حدثنا عبد الله بن محمد السدي قال حدثنا هشام بن هرون
العماني قال قال اخبرنا معمر بن راشد عن الزهري محمد بن مسلم بن شهاب عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله
الأنصاري رضي الله عنه انه قال انما جعل النبي صلى الله عليه وسلم الشفعة في كل ما لم يقسم في كل ما شئت
لم يقسم من الارض نحو ما منه هو ان ما لم يقسم يكون بين الشركاء اذا وقعت الحدود وجميع حدودها ما تميز به الامم
لغير القسم واصل الحد المنع في تحديده التي منع خروج شئ منه ومنع دخول غيره فيه وصوت الطريق اى بنت مصلحتها
وشوارعها وراها صلت مشددة ولا شفعة فيها ولا شفعة الا في العار والحدوث تسبق في الشفعة بمباحته فليخرج هذا
باب الثوري اذا قسم ولا يترجم الشركاء والاورا وخرجها كالبسائية ولا يترجم في الشفعة لم يجمع رجوعه لان القيمة
عقد لازم فلا رجوع فيها ولا شفعة لان الشفعة في الشركة لا في القسمة لانها لا تكون الا في الشائع وبه قال الاحدثنا مسدد
باسنن المصلة وتسد يد الاله المصلة الا في ابن مسدد قال حدثنا عبد الواحد بن زيار السجستاني قال حدثنا محمد بن
سائلة بن عيسى بن مسعود بن الزهري محمد بن مسلم بن شهاب عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله
رضي الله عنه عنهما انه قال قضى النبي صلى الله عليه وسلم بالشفعة في كل ما لم يقسم فاذا وقعت الحدود و
صوتت الطرق فلا شفعة لان الشفعة في مشرك مشاع لم يقسم كذا في مشاع لم يقسم كذا في مشاع لم يقسم
ووقع الحدود وصوتت الطرق بان تعدد حصل لمصيب كل طريق خصوص لميقب الشفعة لمجال فان قلت لا مطابقة
بين الحديث والنسخة لان فيها ازم القيمة وليس الحديث الا في الشفعة اجاب بن المنبر انه يلزم من نفي الشفعة في الرجوع
ان يكون الشراك الرجوع لادما يقع فيه مشاعا فليخرج الشفعة باب سحر الا في الشراك في الذهب لفضة
في شرط خطوها حتى لا يميز الا كذا هم سود خلطت ببعض ان لا يكون الدراهم من احدها والدراهم من الاخر غير
لشاع في ممالك في المشهور عنه والكويت في الاثوري وان لا تختلف الصفة كصالح ومكة عند الشافعي وظاهره
للولي يقضي موافقة الثوري وما يكون فيها الضم والاكثرون على انه يصح في كل مشاع وهو الاصح عند الشافعية
وقيل يفتقر الشفعة المضرب به قال حدثنا ابي في درع عن عمرو بن علي بن قتيبة العدي وسكون اليم بن جابر اهل السجستان الصديقي
قال حدثنا ابو اسحق الضمالي عن محمد بن ابي اسحق عن عثمان بن يعقوب بن الاسود بن موسى بن ابيان المكي انه قال
اخبرني بالاذن سليمان بن ابي مسلم بن ابي اسحق قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما انا بشر اخطئ والي انما انا بشر اخطئ
الموحدة وثوبن بينهما الف تحفة البصر تزي لمكة عن الضم وهو بيع الذهب لذهب الفضة بالفضة او احدهما بالآخر
به ابيد اى متباينين في الجبل فقال اى بالمال اشتهرت انا وشريك لم يسم شيئا به ابيد وليس في اى متباينين
في ثياب اى في اى البراء من عازب حتى سمعته فقال اى عن ذلك فقال فعلت ذلك انا وشريك لم يسم شيئا به ابيد وليس في اى متباينين
وسألنا النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال ما كان يد ابيد في ذلك وما كان نسبة فذروا بالمال الموحدة
اى تركوا في رواية فذروا في ذلك من الرزق فيه كما قال ابن النيرة في القور اتفقوا بالشفعة وانه يصح منها الصحيح وسيطر منها
الفاسد تعقب خال ان يكون شار الى عقدتين مختلفتين قال الخافض ابن حجر وفي رواية الضم في ذلك واذن الفاء لان لاسم

أي من الرخا الرحلة كما هي أي بما فيها بيعت بها إلى المشر والرحلة تجمل أن يادبها المحو من الطعام وإن راد بها أكثر
والأول الذي كان سائق الكلام وأرد في الطعام وقد ذهب المشر إلى المجموع حيث قال النبي بكجدا به متاع ما ظهر هادئ
من الرخ بركة النبي صلى الله عليه وسلم ومطابقة الحديث لا توجد في قوله أن لا يكون لها طلبا منه لا شدة في الطعام الذي
فأجاب بها أن ذلك وهم من الصحابة ولم ينقل عن غيرهم ما يخالف ذلك يمكن حجة والجموع على حدة الشدة في كل ما يتلوا إلا
عن الشاذية اختصاصها بالمشي كمن رادوا الشدة مع من في الرض المتقوية بأع احدها نصف عمره بنصف عرض مباح
تأبضا أو بأع كرمها لبعض عرفه لصاحب ثمن في الامة وتأبضا كما صح به في الروضة وأذنه بعد ذلك كل منها لاخر في لعم
سوله تحاشي الرضا بام اختفا أو ما اعتبره الشاذية لستقر المالك على ما كنية تكرر الشدة في الطعام والراح عند مع الجواز
الشدة في الرقيق يتبع الشاذية وكذا الروية في الحديث مسدد هو ابن مسدد الحديثنا حورية بن ساسم الطبعي
عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من اعتق شركا بشرك الشاذية وسكون
بالرله نصيبا قال ابن دقيق العيد وهو في الأصل مصدر لا يقبل العتق وأطلق على متعلقه وهو للشرك وحلي هذا لا بد من اعتد
أقربوه جزء مشترك أو ما يقرن ذلك لأن المشترك في الحقيقة هو جملة العين والخز العين منها إذا أفرد العين كمن رادوا
مثلا وما النصيب لمشا ولا اشتراك فيه انتهى حديثا فكيف من إطلاق المصدر على المفعول أو من هذا المضائق فاقامة
عليه مقامها وأطلق الكل على البعض هذا موضع التهمة كان الاعتان مبنى على حصة الملك فلو لم تكن الشدة في الرقيق صحيحة لما
رتب عليها حصة العتق وفي رواية سبقت من عتق شقصا وفي أخرى شقيصا في مملوك أو من الملاك كروا لا شيء وجب
عليه أن يعتق بضم أوله وكذا الشاذية قوله في المصاحب الغالب على كل أن تكون تابعة لخواجه القوم كلهم وحيث
تخرج عن الشبهة فالغالب لا يعرفها إلا كاختياره وقت من في الثالث لا يخرج من في حيل الغالب في حيل كونه
لخصه بحدوث أي يفتد كله بناء على جواز حذف الموكد وقوله كنية قد قال به أبا ما أهل العربية الخيل وسبويه انتهى فظاهر الشاذية
أنه لا فرق بين أن يملك المقت والشريك وأحد مسلمين أو كفارا وبعضهم مسلمين وبعضهم كفارا أو بة قال الشاذية وعند الجليل
وجها نيلوا عتق الكافر بكراهة من عبد لم يرض عليه لا دة لا المالكية كان كوا كفا أو قاسرية وإن كان المقت كافرا أو مشركا
فهل يرض عليه لا أو يرضي فما كان المديس أدون ما إذا كان كافرا ثلاثة أقوال وإن كان كافرا في العبد مسلما أو وثان وإن
كان المقت مسلما كره عليه بحدوث إلا أن كان له ما لا قدر ثم يقيم عليه قيمة عدل بفتح العين أي قيمة استوفى لا دة
بها ولا تقصر قيمة نصيب على المفعول المطلق ويعطى بضم أوله وفتح ثالثه مبنيا للمفعول شمس كأد ربيع نائب عن الفاعل
حصرهم نصيب على المفعولية ويحلي سيد المقت بفتح النون الفوتية ويحلي متى المفعول وسيد نائب الفاعل أو بة وإحدى
أبو الغان مجمل للضرب الذي السبر الملقب بدارم قال حديثا جبر بن حازم لا زوى الصبر وثقة ابن معين وضحة
في فتاؤه خاصته وثقة الذم أي قال أبو حاتم صدوق وقال ابن سعد ثقة إلا أنه اختلط في آخر عمره انتهى ولم يحد في حال اختلاط
واجته به الجماعة ولم يخرج له المأوى عن فامة إلا حديث يوجب فيها عن فتاؤه بن دامة عن النضر بن كيسان العاد النجدة
ابن الأشكال نصارى عن بشير بن فضال بفتح الموحدة وكسر الشين في الأول وفتح النون وكسر الهاء ونفذ الصيغة ما في
الثاني السلوى عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من اعتق شقصا بشرك الشين إلى
غير رواية أي أنه في عبد أحق بكل بضم العزة أن كان له ما أو لا أي أن لم يكن له ما لا يستع بضم التحتية وفتح العين
من عبد شمس بضم الفعول يجوز على امر عتق حر من العلة ولا في ربيع سعي شمس أو في أخرى استع أي أن قبل
وضم المثناة الفوتية وكسر العين فتح الياء للمعنى أنه يكلف العبد أن يكتب ليقب تصدك عليك حال كونه غير مشقوق عليه
بمروفا مسأحا أي أن إ شاء الله تعالى في العتق ما في ذلك من العتق قد سبق الحديث قرياء والله الموفق واللين بأب لا شدة إلى
الجهل كسب الله ما يهدى إلى الحرم للعب والميلك بضم الموحدة وسكن المصلحة من عطاها لخاص على العام وإذا اشترك

وامتاج العرب قالوا فارهون ابناكم قالوا كيف نرهن فلا يبرئ نسمة كيف نرهنك ابنا نأفدك منهم
بعض المتأخرين ففتح المصنف واحد منهم ربيع ناسع عن النافع فيقال الرهن بوسق او وسقين بنجم الرد وكسرهما اجنبا
للفعل وهذا عار علينا ولكن انزهك الامة بالهبة وقد تركت تخفيفا قال السفيان بن عبيدة في تفسير الامة يعني
السلاح فوجدنا محمد بن مسلمة ان ياتيه راد في المغازي بحجاءه ليلامعه ابونا له وهو اخو الحسين الرضاة فدعاهم الى الصبر
فترادهم فقال امرائهم ان يخرج هذه الساعة فقالا ما هو محمد بن مسلمة واخي ابونا له وقالوا اخو عمرو وقالوا سمع صوتا كأنه ينطق
الدم فقالا ما هو اخي محمد بن مسلمة ورضي ابو نائلة ان الكرم لودعي الى طعة بالليل لا جاني لا يدخل محمد بن مسلمة معه ورجل من قبل
السفبان سماهم عمرو قالوا سمعوا ربيعهم قالوا عمرو وجهه معه رجلين وقالوا عمن ابو عيسى بن جبر والحارث بن اوس عباد بن بشر فقال
اذا ما كملنا فاني ان اشرع فاشبهه فاذا رايتوني استمكت من راسه فذو كبر فاصبر ووقاية ليرتم اشكره فترادهم متوشحا وهو
منه ربح الطيبي لما رايت كاليوم ربحا اى طيبي قالوا عمن عمرو وقالوا عمنى عطر نساء العرب والكل العرب قالوا عمرو فقالوا
الى ان اشم والذئب تشمه ثم اشم احصاه ثم قال فاذن لي قال نعم فلما استمكن منه قال ذكركم فقلوه ثم اتوا النبي صلى الله عليه
وسلم فاجابوا في دفعه ودعاهم قالوا ان بطا لوليس قوله رهنك الامة دليل على جواز رهن السلاح عند الحرب وانما
ذلك من معارض الكلام المباحة في الحرب فحين وقال النبي المطابقة بين الحديث والجمعة في قوله ولكما رهنك الامة
السلاح محظى من الكلام وان لم يكن في نفس الامر حقيقة الرهن وهذه المقدار كان في وجه المطابقة انتهى هذا الحديث
اخرجه المولى ايضا في المغازي للحامد وسلم في المغازي وليوداد في الجهاد والنداء في السير هذا باب بالتقنين الرهن موكب
ومحلول الى جوار كان ظهري كبا ومن ذوات الدب حديث هذا الفتح حديث اخرجه الحاكم وصححه على شرط الشيخين في قال
مغيرة في هو ان يسمي كليلهم وسكون القاص ما وصله سعيد بن منصور عن ابراهيم التيمي تركب لضالة ما ضل من البهائم
ذكر كان لا ياتي بقدر علفها ويحلب بقدر علفها وفي نسخة لا يدر عن التيمي في علمها في التبع والافلا صوب و
الرهن اى المروءة مثله في الحكم المذكور يعني تركب يحلب بقدر العلف هذا وصله سعيد بن منصور ايضا وبة والاحتشاش
النفوس ان يكون بالاحتشاش كريان في الذئب عن عامر بن قتيبة عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه
وسلم انه كان يقول الرهن اى الظهر المروءة تركب بنهم اوله وتحمي ثلثه مبدئ السفنوا بفقته اى تركب ينفع
عليه ويشرب لبن الدار اذا كان مروهوا بنفع الدار المصلحة ولنفيد الزا قالوا كراما في تبعه يعني وغيره مصدق
الدائرة اى ذوات الصنع وقالوا لفظ ان جرم من ضافة الشيء الى نفسه وتعبه يعني بان ضافة الشيء الى نفسه لا تقع الا
انما وقع في الظاهر فهو اذا كان المراد بالدار الدارة فلا يكون من ضافة الشيء الى نفسه لان اللبن غير الدارة واجتبه به الامام
حيث قال يجوز للرهن ان ينقطع بالزمن اذا قام بصلته ولو لم ياذن له المالك واجمع الجمهور على ان المرء لا ينقطع من الرهن
شيء قالوا بن عبد الله هذا الحديث عند جمهور الفقهاء يرد به اصول جميع عليها وانما راجحة لا يخلف في حتمها وكيد على نسخة حديث
ابن عمر لما حصى في ابواب المظالم لا تخاف مشية امرئ يفرأ ذنبه انتفى وقالوا اما من الشافعي يشبه ان يكون المراد من رهن ذنب
ذم ظهوره من الرهن من دمه او ظهورها فهي محبوبة ومركوبة له كما كانت قبل الرهن انتفى فيجوز للرهن ان ينقطع للرهن
كوكبي سكن واستدام وليس انزل عن كينقصا له وقال الحنفية ومالك احمد في رواية عنه ليس للرهن ذلك لانه ياتي بحكم
الرهن هو الخيل للذم واجتبه الخطا في شرح الآثار في هذا الحديث مجمل الحديث فيه من الذي تركب يشرب اللبن فمن
ان جاز لهم ان يحبلوه للرهن وان يحبلوه للرهن لا ان يعاربه دليل من كتاب رسة او اجماع قالوا وما ذلك فقد روي
هشيم هذا الحديث بلظا اذا كانت الدابة مروهة فعلى المرء ان يحميها وعلى الذي يشرب وعلى الذي يشرب نفقة او ركبها هذا
ان المعنى بالركب ويشرب اللبن في الحديث الاول هو للرهن لا الرهن يجعل ذلك له وجعلت النفقة عليه به لا ما يتعوض منه
ما ذكرنا وكان هذا عندنا في الوقت الذي كان الركب ما قدما حرموا الرأى حرموا السكالة وروى الاشيا ما لم اخذوا في ابدانها

المساوية لها حرم مع الابن في الضعف فذكر في هذه النسخة التي يملك بها المنفق لبناء الضعف وثلاث النسخة غير موقوفة
على مقدارها والابن ايضا كذلك فالنسخ بنسخ الرأى ان تحيل النسخة على المرتفع والمنافع التي تحيل على عوضها كالأبن الذي يخلط
بينه من تعقب ان النسخ لا يثبت الا كماله والخراج في هذا معتدروا به اصله وبه ان احداثا محمد بن مصفا قال ابو الحسن الكشي
المروزي في بعد ائمة مكة قال اخبرنا عبد الله بن المبارك قال اخبرنا زكرياء بن ابي رائلة عن الشعبي بن فتح الشيباني المجعبي وسكون
الدين الميموني ذكر ابو جعفر عامر عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرهن
ولا يولى الوثقة في قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرهن يظهر ركب بنفقته اذا كان مروهنا ولكن الذي يذات الضم
يشترط بنفقته اذا كان مروهنا اي ركه الرهن ويشترط الابن لان له رقبته او المراء والمهر من وهذا الاخر احمد بن محمد بن ابي
واجتهل في المتن بان نفقة الحيوان واجبة وللمرته في حق وقد امكته استيفاء حقه من ثمار الرهن النسيئة عن المالك فيكون
عليه واستيفاء ذلك من منافعه في ذلك كما يجوز للمراة اخذ ثوبتها من الماروجها عند امتناعه لغير ذنه وصى الذي ركه
الظهور ويشترط الابن الدارة النفقة عليه وكذا ما مودة للرهن في التي بقي بها النفقة المبدوستى لا تنجز او الكرم ويجوز
الغارو احمرة الا صطبل والبينة التي يحفظه المنافع المرفق اذا التزم مع ذلك المرتفع حتى الامام والمنقول وجهين في هذه
القول على غير هذا الرهن حتى يقوم بها مخلص له وجهان اصحهما الاول حفظ النفقة واما المومن التي تعلق بالذات
والنجاسة والمعالجة بالادوية والمراهم فلا تجب عليه بابل رهن عند اليهود وغيرهم وبه قال حدثنا قتيبة
ابن سعيد قال حدثنا جابر بن عبد الله بن سليمان بن مهران عن ابراهيم النخعي عن الاسود بن يزيد عن عائشة رضي
عنها انها قالت استمرتى رسول الله صلى الله عليه وسلم من يهودى هو ابو النخعي بن فتح الشيباني المجعبي وسكون الحاء الميموني اليهودي
من بني ظفر بن فتح الظاهر والفاء بطريق من الاسود بن يزيد عن ابراهيم النخعي عن الاسود بن يزيد عن عائشة رضي
وهذا الحديث قد سبق ذكره وكثيرا ورواه المولى بن سائقه هنا في معاملة غير المسلمين وان كانوا اهل اموال الرابك اخبره تعالى
عنهم ولكن ميراثهم واكل طعامهم ما اذنوا فيه باأحقة الله وقد ساقهم النبي صلى الله عليه وسلم على خير كما مر هذا باب النسيئة
اذا اختلفت الاراهن في المرتفع من اهل الرهن وكان قال لا هنفي كذا فكذا في قدره كان قال لا هنفي الا في شيء اها فقال ابو جعفر
او قمينه كذا العبد فقال ابو الثواب وقد الرهن به كخبرة فقال ابو الخير بن منجوه كاخلاف المساكين فالبينة على المدعي
وهو من اذا ترك تركه واليمين على المدعي عليه هو من اذا ترك لا تركه في بينة قال حدثنا خلاد بن يحيى بن صفوان
السلي الكوفي قال حدثنا نافع بن عمر بن عبد الله النخعي عن ابن ابي مكيكة بن بشار الميموني وقبح الام وبعد النسيئة السائلة كما
لموعيد الله بن عبد الله بن ابي مكيكة واسمه زهير بن ابي اسحق كان ابا اسحق اذ اذنت قال لا كتب الى ابن عباس رضي الله عنهما
اي سأل في قضية امرأته ادعت حادها على الاخرى بمكساة في تفسير سورة الزمران ففهمت المغفر فكتبت الى ابن النسيئة
صلى الله عليه وسلم بكتاب عن النكاحية وبقعتها على تقدير الجاراي بان النبي صلى الله عليه وسلم تضي ان اليمين على المدعي عليه
قال العلماء والحكمة في كون البينة على المدعي اليمين على المدعي عليه بان جاب للمدعي ضعف لا بد في قول خلاف الظاهر وكلف الحجة
القرينة وهي البينة وهي لا تجزئ لنفسها فلا تدفع عنها ضرر فيقوى بها ضعف المدعي جاب للمدعي عليه قوى لان الاصل في
دعته قال في حقه حجة ضعيفة وهي اليمين لان المدعي عليه لا يجل لنفسه النفع ويدفع الضرر كمال ذلك في غاية الحكمة نعم في غير
في جانب المدعي في مواضع تستثنى لذلك كما ان القسامة ودعوى القيمة في المثلقات تحذف كماله ومبسوط في حال من النسخة
ويأتى ان شاء الله تعالى في محله من هذه الكتابات متذهب لشافعية في مسألة الرهن تصديق الرهن بيمينه حيث لا يدينه لان الاصل
عدم رهن ما عدا المرتفع فان قال الرهن لم يكن الاشياء وموجوده عند العبد بالحدثها فان لم يتصور وحد وثقها كونه فهو كاذب
وطول بجواب للدعوى فان اصر على انكار وجودها عند العقد جعل باطلا وحلت المرتفع وان لم يصبر عليه واقر بن وجود
والكره فيها قبل امنه انكار الجواز صدقة في قبي الرهن وان كان قد بان كذابه في الدعوى الاولى وهي نفى الوجود واما ان التصور

فان شيخنا ابو جرحد شاعنه فيها بالمهمله وهو صواب لظلم لقابله بالآخر وان كان المعنى من جهة الصانع صحيحا لكن صحته
 الرواية عن هشام بن هشام بالصاد للمهمله وكذا روىناه في صحيح البخاري انتهى بحزم الحافظين بحججه بالهجره في جميع روايات البخاري
 قال وقد خطب من قدام شرح البخاري انه روى بالصاد للمهمله والنون فان هذه الرواية لم تقع في شيء من شرطه انتهى ويؤيده قول ابن
 الصلاح هو في رواية هشام بالمهمله والنون في اصل الحافظين ابى عامر العبدري وابن عساكر ولكنه ليس من رواية هشام
 وان كان صحيحا في نفس الامر ولكن روايته انما هي بالهجره وامار رواية الزهري بالحفظ عنه انها بالمهمله وكان ينبغي ان ينسب هشاما
 الى التصحيح قال وذكر القاضي عياض انه في رواية الزهري بالمهجره الا انه السمرقندي وليس له امر على ما حكاه في روايات
 اصولنا بكتاب مسلم كقولها متقدمة في رواية الزهري بالمهمله انتهى لكن قول الحافظين بحججه انه انما هو على ما حكاه في رواية الزهري
 بالهجره يرد ما سبق على القاضي من قوله صحته الرواية عن هشام بالصاد للمهمله وكذا روىناه في صحيح البخاري فليست امره قال
 النووي يروي بصاحبه او الصحيح عند العلماء بالمهمله والاكثر في الرواية بالهجره انتهى ومن نسب هشاما الى التصحيح
 في هذه الرواية قسطن وحكا ابن المديني في تفسيره ما ذكرناه ان روايته هشام بالهجره لا بالمهمله وان نسب الى التصحيح في سبيل النظر
 في نظائير الاصول التي وقعت عليها مع توافق امر هذا الشأن على الاحتياط على الاصول المتقدمة عليها لا يغني ولا تصنع لخرق
 بفتح الهجره والراء بديها مجمع ساكنة واخره فان لا يحسن صحة ولا يمتدئ ليها قال فان لم افعل قال الله الناس
 من الشرايكم عديم شرك وانها صدقة تصدق بها على نفسك عجز احد الناس من وال اصل تصدقت والغيب
 في قوله فانها للمصدق الذي دأبه الفلأنا منه فانكث الخبز هذا الحديث من اهل حديث وقع عند المؤلف هو في حكم التزكيا
 لان هشام بن عروة شيخ شيخه من التابعين كان روى هذا عن تابعي خروجه ورواه عروة وفيه ثلاثة من التابعين في نسق واحد هشام
 ابوه وابوه مرواح واخره مسلم في الايمان والذم في الملقق والجهاد وان ما جده في الاحكام بما يستحب من العتاق
 بفتح العين اي الاعتاق في الكسوف الآيات تختص القصر الظلمة الشديدة وهو من عطف العام على الخاص ولا يوجب ثبوت
 ودرا وكالات قلت قبل الواو وبه قال حدثنا موسى بن مسعود هو يوحنا حذيفة البردي بفتح النون تصبر مشهور بكنيته الكوفي
 من سبه قال حدثنا زائدة بن قدامة ابو الصلت الكوفي عن هشام بن عروة عن ابن الزبير عن فاطمة بنت المنذر
 ابن الزبير عن العوام زوج هشام عن اسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهما انها قالت ما راي النبي صلى الله عليه
 وسلم بالعتاقة اي ذلك الرقبة من الجودية بالاعتاق في كسوف الشمس لان الخيرات تدفع العذاب تابعة اي تابع
 موسى بن مسعود على تال الحافظين بحججه عن ابن المديني وهو شيخ البخاري وهم من الرواد به ابن حبان في اي يضم الى المأتم
 وسكون الجيم والراء والقابل بانه المراد هو الكرم قال القليوب كل من ابن المديني وابن حبان في الاصل في الاصل على
 تخصيص ابن المديني ونسبة الوهم الى غيره عن الدررودي بفتح الهمزة للمهمله والراء المخففة والواو وسكون الراء وكذا في
 المهمله وتشديد الخيمه نسبة الى دارود قرية من قرى خراسان واسمه عبد العزيز بن محمد عن هشام اي ابن عروة
 عن فاطمة بنت المنذر الى اخره وقد مضى الحديث في ابواب الكسوف وبه قال حدثنا محمد بن ابى بكر المقدي قال حدثنا
 هشام بفتح العين للمهمله وتشديد المثلثة وبعد الالف ميم ابن علي بن الوليد الكوفي قال حدثنا هشام عن
 عن زوجته فاطمة بنت المنذر ابن الزبير عن اسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهما انها قالت كنا
 قومر عند الحسن بن علي بن المصنف بالهاء بالهجره اي حسن القصر بالعتاقة بفتح العين اي الاعتاق للرقبة وقد وضع رواية زائدة قال بالهجره
 ان الامر في رواية هشام هو الرسول صلى الله عليه وسلم وفيه تقوية للقائل ان قول الصحابي لما نؤمركم الله حاكم الزعم وهو لا
 هذا باب بالكنون اذا اعتق الشخص عبد امته كباين اثنين او اكثر او اعتق امته بين الشتم كله
 وانما قال في العبدتين اثنين في الامة بين الشتم كاصحافا على لفظ الحديث والا فالحكم واحد وبه قال حدثنا علي
 ابن عبيد الله المديني قال حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن سالم بن ابي عبد

عبد الله بن عمر رضي الله عنه دعي عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من اعق عبد ابي وامته بغير ائتين
فانكروا ان كان الذي اعق موسرا ما جسد قوم عليه بضم القاف مبداء المفعول اي قيمة عدل كما في رواية الاخرى وسواها
غير كافية ولا تنقص ثم يعقب اي العبد والامة فوالاعقب محصور وثالثه مفتوح وقول ابن المنذر قوله من اعق عبد ابي اثنين
فيه دليل لطيف على صحة إطلاق الجمع على الواحد كما لا يخفى من قولنا فعلى شركاء حصصهم والمثل شركاء فطفا قال العلامة
العبد للام ما يدين نفسه ومنه فان الحديث الذي فيه من اعق عبد ابي اثنين ليس فيه فاعطى شركاء حصصهم بل فيه فاعطى شركاء
حصصهم ليس فيه من اعق عبد ابي اثنين فاعطى شركاء في عبد الله وليست قوله ثم يعقب دليل المالكية على انه لا يعقب الا بعد
اول القيمة كما سيأتي بيانها في هذا الباب ان شاء الله تعالى وهذا الحديث قد سبق في كتابي في بيان احوال من اعق عبد ابي اثنين
ابن يوسف الشيباني في الخبر ما لا شك في صحته من نافع مولى ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال من اعق شركاء كلبين اثنى عشر يوما في عبيد سواهم كان قليلا واكثره انما هو في اصله مصداق
على متعلقة والمشتوك ولا بد من تمام اجزاء مشترك لان الاشتراك في الحقيقة المحل فكلما ان الذي اعق ما يبلغ الحيوان
والمتى ما يبلغ اي شيء من الاجداد في قيمة بقتة قوم العبد بضم القاف مبداء المفعول اذ اريد الاصل عليه قيمة عدل بان
لا زاد من قيمته ولا ينقص فاعطى شركاء لا حصصهم ام اي قيمة حصصهم وروى عن علي بن ابي حمزة مبداء المفعول اشتراك
بالرفع نافع مولى ابن عمر رضي الله عنهما قال من اعق شركاء كلبين اثنى عشر يوما في عبيد سواهم كان قليلا واكثره انما هو في اصله مصداق
المهدي الا بان لم يكن موسرا فقد عتق منه ما عتق اي حصته وهذا الحديث أخرجه مسلم في الموطأ وروى النسائي في الموطأ
وبه قال حدثنا عبد بن اسماعيل بن عبد الله بن ابي جريح القرشي الهباري الكوفي من له اربع اسود واهله في اصله عبد الله وعبيد
لقب عليه عن ابي اسامة حاد بن اسامة عن عبد الله بن عبد الرحمن بن عمر بن نافع مولى ابن عمر عن ابن عمر
رضي الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اعق شركاء كلبين في مملوك فعليه عتقه كله
والا لو شئتم بعد ان جبر الجرح على انه توكيد للغير المضاعف اي عتق العبد كله وتعبه العين بانه ليس هنا ضمير مضاعف حتى يكون
تأكيد وفيه مسأله جارية وانما هو تأكيد القول في مملوك انما هي عليه عتق المملوك كله والا حسن ان يقال انه تأكيد للغير المضاعف
ان كان الذي اعق ما يبلغ عتقه اي قيمة بقتة العبد فان لم يكن له ما يقوم عليه قيمة عدل على المتفق
الكلام ويقوم بقتة الواو المشددة صفة لقوله ما الاي لا ما لا يحدث بقتة عليه فيقوم فان المتفق بقتة في نصيبه خاصة ولغيره
ليس غير لم يكن له ما للغير يقوم جوابا لشرط ما هو قوله فاعتق منه بضم الهاء وكسر الفوقية مبداء المفعول اي واعق
من العبد ما اعق بفتح الهاء والنون اي ما اعق العتق الا الامام البلقيني يحتمل ان يكون المراد فان لم يكن له ما يبلغ قيمة حصته
الشركاء بالبعض فيقوم لاجل ذلك على كل حجة لا وجه الوجهين في مذهبنا في انه يعقب من حصته الشريك بقدر ما يوسن في حكمه
على هذا الفظة بالكثرة والظلاله ما رواه الناس فانها لا تعرف الا من هذا الطريق قاله او ردا به الجاري انتهى في نسخة ما
اعتق بضم الهاء وكسر النون والمستعمل في عتق على التقى بكسر العين تسكون الفوقية وعند النساء من رواه
ابن الحارث عن عبيد الله بن ابي اسامة حاد بن اسامة عن عبد الله بن عبد الرحمن بن عمر بن نافع مولى ابن عمر عن ابن عمر
بالعين للمصنف ابن مسعود ابو الحسن الاسدي الصيرفي قال حدثنا بشر بن بكر الموحدة وسكون المئين المجرة ابن المفضل عن عبد الله
ابن عمر العمري اخضر صر مسدد بالاسناد المذكور في القصور منه فقط قال في قبح الباري قلنا أخرجه مسدد في مسنده
من روايته ما ذكر في المتن بهذا الاسناد وأخرجه البيهقي من طريقه ولقطة ما عتق شركاء في مملوك فقد عتق كله وقد رواه غير
مسدد عن بشر موطأ وقد أخرجه النساء عن عمرو بن حزم عن بشر بن بكر ليس فيه ايضا قوله عتق منه ما عتق فيحتمل ان
يكن مراده انه اختصر هذا القدر وبه قال حدثنا ابو النعمان محمد بن الفضل قال حدثنا حماد بن ذريح عن ابن زريق
اليوب النخيلي عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال

أعلى دراهم ففي عنه التفرغ ثم قال المختصر في الحديث شعبة هو ابن الحجاج وكان له رجل
سواء المقدور هو ابن شعبة الخطاط الناس حديث قنادة فكيف لا يكرا الاستسعاء فأجاب ابن هذا لثوريه ضحكاً أنه أورد
مختصاً عن عيسى بن ماله والعدد الكثير في المختصر في الحديث شعبة أخرجهما مسلم والنسائي عن طريق عنده عن عيسى بن ماله
ولقد عن النبي صلى الله عليه وسلم في الملوكة بين الرجلين في حق أحداهما نصيبه قال يعقوب بن مهران عن طريق معاذ عن شعبة بن طريف
شعباً من مملوك فخرج من ماله وقد اختصر في السعاية أيضاً ثم قال الاستسعاء في قنادة لأنه اختلف عليه في إسناده
من ترك فيه النضر بن أنس ومنهم من لم يكره وقد جاب عن إجابة الشافعية عن إباحة الملوكة في السعاية بأجوبة أحدها أن
الاستسعاء مدح في الحديث من كلام قنادة لا من كلامه صلى الله عليه وسلم كما رواه همام بن يحيى عن قنادة بلطفان رجل
شعباً من مملوك فأجاز النبي صلى الله عليه وسلم عقده وغرمه ببيعة ثمة قال قنادة أن لم يكن له مال الاستسعاء لعبد عن
عليه خرجه الدارقطني والمطائري والبيهقي في فضله السعاية من الحديث وجعلها من قول قنادة وقال ابن المنذر والجمهور
في معالي السنن هذا الكلام لا يثبت أكثره النقل مسنداً عن النبي صلى الله عليه وسلم وعنه أنه من سر
برواية همام وقد ضعف الشافعي عن الله عنه امر السعاية فيما ذكره عنه البيهقي بوجه منها ابن شعبة وهذا ما الاستسقاء في
الحديث ليسع استسعاء وما أحفظ ومنها أن الشافعي عن الله عنه سمع بعض أهل النظر والقياس لعلموا حديث يقول لو كان
حديث سعيد بن أبي عروبة في الاستسعاء منفرداً لا يخلو عنه عن ما كان ثانياً لا للشافعي على الله عنه في القديم وقد أكره الناس
سعيداً لا البيهقي هذا كما قال الشافعي فقد اختلط سعيد بن أبي عروبة في أخرجه حتى لم يكره أحفظه إلا أن حديث الاستسعاء
أيضاً جري بن حاتم عن قنادة وللثالث أخرجه النجاشي في الصحيح واستشهد في الخبرين بغيره في حديثه بن حاتم ومضى عن قنادة ذكره
فيه وإنما ضعف الاستسعاء في هذا الحديث رواية همام بن يحيى عن قنادة فانه فضله من حديث وجعله من قول قنادة ولعل الذي
أخطأ في تضعفه وقف على رواية همام وأوردت عنه أخرى لم يقف عليها التي تخبرهم هؤلاء الأئمة بأنه مدح والى ذلك جماعة
الشيخان فصحت كل الجمع مرفوعاً وهو الذي روى ابن دقيق العيد جماعة لا سعيد بن أبي عروبة أخرجه قنادة لكثرة
له وكثرة أخذ عنه من همام وغيره وشعبة وإنا كنا نحفظ من سعيد لكننا لم نأيناً ما رواه وإنما اقتصرنا من حديثه
وليس المجلس متحد حتى يوقف في زيادة سعيد فان ملازمة سعيد لقنادة كانت أكثر منها شيع مستعماً السعيد عن وهذا كله
انفرد سعيد لم يفتح وقد قال النسائي في حديث قنادة عن أبي المصنف في هذا الباب بعد أن ساق الاختلاف فيه حديثاً هشام بن
أثبت في قنادة من همام وما أهل به حديث سعيد من كونه لاختلاف أو تفرد به مردوداً لأنه في الصحيحين غيرهما من رواية من سمع منه
قبل الاختلاف كزيد بن ربيع ووافقه عليه أربعة تقدم ذكرهم وآخرون معهم يطول ذكرهم همام هو الذي انفرد بالتفصيل وهو
خالق الجميع في القدر المتفق على دفعه فانه جعله واقعة عينهم جعلوه حكماً عاماً نزل على أنه لم يرض به كما ينبغي وقد وقع ذلك
للاستسعاء غير حديث في هريرة أخرجه الطبراني من حديث جابر بن عبد الله عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم عند مسلم
اعتق ستة مملوكين له عند موته لم يكن له مال غيرهم قد صامهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرجهم أثلاثاً ثم أتته
فاعتق اثنين أرق أربعة ووجه الدلالة منه أن الاستسعاء لو كان مشعراً لخرج من كل واحد منهم عتق ثلاثة
في ببيعة فيجوز لونه لئلا يروى النسائي عن طريق سليمان بن موسى عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اعتق
عبداً وله ذنوب فخرج ويظهر نصيب ثركا به بيمينه ما أساء من مشاركتهم وليس على العبد شيء ورأى البيهقي أيضاً من وجه
أخر باب حكم الخطأ والنسيان في الطلاق ونحوه أن يحكم منهما من الأشياء التي يريد التخلع من
نبي منها فيسبق لسانه إلى عتق كان يقول العبد واستحراً ولا يمانت طالن من غير
وقال الشافعية من سبق لسانه إلى لفظ الطلاق في محاورته وكان يريد أن يتكلم بكلمة أخرى لم يقع طلاقه لكن لم يقل
اللسان في الظاهر إلا إذا وجدت قرينة تدل عليه فإذا قال طلاقك ثم قال سبق لسانى وإنما أوردت طلبك فضل الشافعية

رحمة الله عليه لا يسع امرئ ان يعلم منه وحكي الرواين صاحب طائفة عثماني هذا في ان كان الزوج متبعا فاما ان ظنت حادثة
بما تارة فلها ان تقبل قوله ولا خصامه قال الرواين وهذا هو الاختلاف في يقع الطلاق والحق من لها نظرا ما رواه ابن ابي نعيم فيهما ولا
عناقاة الا لوجه الله تعالى في الدنيا والجمعة رضاء وبراءة في ثبات عينا للنية لا يملك لا يظهر كونه لوجه الله تعالى
لا مع القصد وفي حديث ابن جابر من قوله عاكفا في الطلاق لا لعدة ولا عاقبة الا لوجه الله تعالى الذي صلى الله عليه وسلم
سبقه وصلا في حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه لكل امرئ ما نوى الحديث ولا نية للمناسي المخطي وهو من اراد
الصواب فصلا في حديث ابن عمر رضي الله عنهما في الطلاق وهو من نوى في الحديث ولا في حديث ابن عمر رضي الله عنهما في حديث
ابن الزبير بن عيينة في حديث ابن عتبة في الحديث اسحر بكسر الميم وسكون السين في حديث ابن عمر رضي الله عنهما في حديث
كبر الكائن في حديث ابن عتبة عن قتادة بن دعامه عن زاذلان بن ابي هرون ثقات في الحديث عن ابن عمر رضي الله
عنه انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل تجاوز الى لا يجلي عن امي ما وسوست به صرورها
جملته في نصب على الفعلية وما موصو او وسوست صلبه وبه علة وصدورها با نفع ما وسوست في غير صدورها النص
على ان وسوست بمعنى شئ نسب في القبح وغير رواية الاصيل وياتي ان شاء الله تعالى في الطلاق بلغة ما حدثت به النفس الانبي
ما حدثت به نفسه وهو ما يعطى ابا الواسوسة القصد الخفي منه وسواس الحيل كصوابها وقيل ما يظهر في القلب من الخطة
ان كانت تدعو الى الزنا او المعاصي في وسوسة وان كانت تدعو الى الحياء اللزنية والطاعات تسمى اياها وما لا تكون الوسوسة لا
مع التردد والفرق من جزاء ان يطعن اليه وليست عده ما لم يعمل في العمليات بالجوارج او تكرار في القبولات باللسان على
وفق ذلك اصل التكرار شأنا بل حدثا حاد ما تخفيا ومطابقة الحديث للزوجة من قوله ما وسوست لان الوسوسة المعنى لها
عند عدم انتوطين فلذلك المخطي والناسي لا يوطن لصا واما قول ابن العربي ان المراء بقوله ما لم تكرار الكلام النفس انه هو الكلام الذي
وان القصد الحقيقي هو الوجود بالقلب لموافق للعلم مراد به لا انصا لما روى عن الامام الا اعظم مالك انه يقع الطلاق في
بالنية او لم يلاحظ في المصباح وقد اسكن هذا كثير من اصحابه لان النية عبارة عن القصد في الحال والغم في الاستقبال فكذلك ان يكون في
الصلاة مصلي لم يفع القصد وكذا في الصلوات كذا والكساح وغيره كذلك ينبغي ان يكون فاصد الطلاق ثم قول القائل يقع الطلاق
بالقصد مستلزم وحاصله يقع ما لم يفع القصد اذ القصد ضروري فيقتضي مقصودا لنية فكيف يكون القصد نفس القصد وهذا
قيل شيئا من نفس هنا اشتد لا كما روي عن علي بن ابي رافع الذي روى عن الامام ان النية التي انيت ضاعى الكلام النفسي لا يبين عنه بقول القائل
انت طالق والمخبر الذي هذا القصد هو المراء بالنية واليقع الطلاق على تكرار الطلاق والاشاء حقيقة لا ريب فيه وذلك ان الكلام
يعطى عن النفس حقيقة وعلى اللفظ في حقيقة وقيل يجوز ولهذا نقول فاصد كلاما من مؤمن لان المتكلم بالامان كلاما نفسيا مصدا
من معتقده مؤمن وكذلك معتقده الكفر بقلبه للصدق له كافر واما المتكلم في نفسه بأحرم الصلاة والفرقة فانما لم يعد مصليا
ولا كائنا ما يجوز الكلام النفسي بقصد الشرح في هذه المواضع الخاصة بالنطق العقلي لا ترى ان المتكلم بأحرم الحج في نفسه محرم وان
ليج كذا في الحج اذا استمرت ونقلت نأشأ ونحو ذلك كان في حيا وان لم يتكلم لفظا لها قد تكلمت في نفسه بالوصية
هذه الا نداء لا لايت على الكلام النفسي فان النية عليه لا يخلص للعقل بل تدخر فيه الاشارات والرموز والمخطوط ولها كانت
المعاطاة عنه جميعا لا لانها على الكلام النفسي عرفا فان دفع السؤال او صا رما كان مشكلا هو الاخر انتهى هذا القصد المخطي
بالظن انهم اجمعوا على انه لا عز على الظاهر ليريد حتى يتلفظ به قال هو في معنى الطلاق وكذلك لو حدثت نفسه بالنية
لم يكن فافدا ولو حدثت نفسه في الصلاة لم يكن عليه اعادة وقد مر انه تعالى الكلام في الصلاة فلو كان حديث النفس في معنى الكلام
لجلت الصلاة وقتا لعمر بن الخطاب رضي الله عنه اني لا جهر جبري ان في الصلاة وهذا الحديث يخرج به ايضا في الطلاق
الشذوذ ومسلم في الامان وابوداود والترمذي والنسائي وابن ماجه في الطلاق وبه قال الحنفية محمد بن كثير
ابو عبد الله المعلى والبصرى الثقة والريصب من معتقده وثقه احمد بن مسعود بن النوري قال حدثنا يحيى بن سعيد

لا حياء في الدنيا حتى محمد بن ابراهيم النبي الموصى للمدني البايع عن حلقته بن وقاص الليثي ثلثة ابدوا سمعت
 عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا اعمال ايمان نفع بالثقة بالثقة ولا فدا ولا مرمى
 ثواب ما اوتي محمد بن ابي الوحي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا اعمال ايمان نفع بالثقة بالثقة ولا فدا ولا مرمى
 ولرب تلو ابواب السجدة في تصدك وعارة نصيبهم انما تصيب القلب على فعل النبي صلى الله عليه وسلم في كتاب لا ياتي تصد
 مقرب الله وان تراعى عهده كان عموما وقال الخطابي تصدك النبي صلى الله عليه وسلم في طلب منك له وقال البضا وفي ليلة عارة عن
 ابيان ثلثت ما يرا موافقا لعموم من اجل نفع او دفع حرجا او املا لا الشرح حصبا بالادارة للتوجه نحو العمل التام
 الله واستاك كالحكمة والنية والتفكير في فعل النبي صلى الله عليه وسلم في تصدك وتقسيمه لقوله فمن كانت هجرته الى الله
 ورسوله فليس الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى الدنيا ولغيره فليس الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى ما حاكه الله في نفسه
 انصير الى الله واستبسط المصطفى صلى الله عليه وسلم في تصدك هجرته وبعده الله وقهره على الله ومن قصد بها الدنيا او امرأة
 فمن حظه ولا نصيب له في الآخرة ولا في المقسم الثانية للتحقيق فيقال انخذ الشوط والجز لا فانقول الدليل الجرحا كسر الشوط وانما
 الجرحا محذوف اقيم هذا الله كونه مقامة وتاولة ابن دقيق العيد والتقدير فمن كانت هجرته الى الله ورسوله وقصد هجرته الى الله
 ورسوله حكما وشرا وفيه عتس سبق اوله الكثرة في واخره الايمان فلهذا جمع وتقسيم النبي صلى الله عليه وسلم في كلامه كثيره كالشعير والوجه
 العمل فيفتكر والتميز بين اقسام من حرم فيه شيئا فانهم يحفل الهبة والقرص والودعة والا باحة وعجها واختار ان يكون
 من واد الدين وكذا في مواضع من الامارات نحو كذا كذا في البيع والطلاق فانه لو لم يرد الطلاق لم يقع كس اكره على الكفر
 فكسبه وهو موصى حلاله فانه لا يكره ويخبر ذلك مما هو مشتمل في كتب الفقه فذكره نعم توهم ان لا يستدل بالحدوث في غير العباد
 غير صحيح لانه انما في احالات مصارف جوازها في الجواب ان العباد هم اللذات لا الجسود لاسبب استنبط المولود
 منه عدم وقوع العباد والطلاق من الناس المحض لا لانه لانية لهما ولا يحتاج صرح بالطلاق لانية لان الصريح موصوع
 للطلاق شاعنا كحقيقة عيه واستثنى عن لانية وقال المحققه خلاف الخطابي والناسخ الهائل واللاعب الذي يتكلم به من
 غير قصد افع لا يه كرام صحاح من عاقل بالغ جدا ياتي التوب ان قال العبد لا ولن يبرى في الوقت فانا لا نجز العمل
 هو الله والخالق له نوى الحق مع والا شهادا بالحق غير انما ياتي في الغرض واصله اي وابا لا شهادا وهو ممكن لانه قد
 منونا الخاضع الى احوال اجبر لا ازم حيفا التوب من الاول الصبح العطف عليه وهو بعيد ومن ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم من جبر لا شهادا وقت
 جزمه لا يلقى حيفا في نعمة ولا شهادا بالانقي وبابا التوبية كونه لا شهادا وهذا الوجه وبه قال حاشا محمد بن عبد
 ابن تيمر الهادي ليكون الميم الكوفي ابو عبد الرحمن عن محمد بن بشر كس الموعدة وسكون المجرة العبدى الكوفي عن اسماعيل بن
 حاد سعد الاحصى الجعي عن فليس هو ابن ابي جابر الملقب بالهمل والرائي اسمه عوف عن ابي هريرة رضي الله عنه انه لما
 اقبل حاله كونه يريده السلام وكان مقدمه فمات في الاس عام حيد وكان في الحزم سنة سبع وكان اسلامه بين الحين
 وحيد ومعه غلامه قال ابن حجر لم اقف على اسم هذا في كتاب واحد منها ما من صاحب فذهب الى ان
 فاقبل اي الغلام لعبد ذلك ولا في در بذا والابو هريرة جالس مع النبي صلى الله عليه وسلم فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم يا ابا هريرة هذا غلامك قد مات فاقبالا ما نفع الهرة وتخفيف الجعي
 اني اشهدك انه حر قال فتوحيين يقول اي الوقت الذي وصل منه الى المدينة البلية من طولها وعجها
 بفتح العين المهملة وتخفيف النبي صلى الله عليه وسلم ودانها ومقتضاها على انها من دار الكفر اي اخرجت نجت وهذا من
 جرح الطوبى وفيه الحرز بالمجعة والرائد الساكنة وهو ان يحذف من اول الخبر حرف الاصل في البلية وهذا الشعر في حديث
 اوله لامة او لا في مرثد النوى بمثل به ابو هريرة وفيه التام من الصلح المغروبة قال حاشا محمد بن عبد الله بسم الدين
 ابن سعيد الشحلي الشكري ابو قدامة قال حدثنا ابو اسامة حماد بن اسامة قال حدثنا اسماعيل بن ابي

الأحسن البجلي عن قيس بن أبي حازم عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال لما قلت على النبي صلى الله عليه وسلم أي أسلم
 الإسلام قلت في الطريق يا أبا له من طولها وجانبها على أنها من أمة الكفر تحت قال أبو هريرة وأني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول
 كبر الموحدة أي حرب من غلام في الطريق قال أبو هريرة فلما أذمت على النبي صلى الله عليه وسلم سلموا لي عنه على السلام
 وكان في ذلك يوم فيينا فيهم أنا عنده وجواب بينا قوله أذطلع الغلام فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم سلموا يا أبا
 هريرة هذا غلامك إن يكن وصفه أبو هريرة له عليه الصلاة والسلام فرفعه وأراه مقبلا إليه وأخبره الملك قال أبو هريرة
 فقلت هو حور لوجه الله فأعفتني باللفظ المذكور في الفاء تعسدية وليس المراد أنه اعتقه بعد هذا بل فظا آخر لم نقل ولا في
 قال أبو عبد الله البخاري لم يقل أبو هريرة هو محمد بن عبد الله أحد مشايخه في روايته عن أبي إسامة حروري أو حور لوجه الله تعالى
 وهذا وصله في آخره لخاني وبه قال أحدتنا وكان في حشيتي شهاب بن عباد يفتحني أئيش تشديد الموحدة أبو هريرة لم يرد
 قال أحدتنا أبو هريرة من حبيد الرؤاسي بضم الراء بعد هاء هزرة فسين مضملة الكوفي عن اسماعيل بن قيس عن أبي حازم
 البجلي أنه قال لما أقبل أبو هريرة رضي الله عنه ومعه غلامه لم يسم وهو يطلب لاسلام جملة حالة فضل أحد
 صاحبه بالنصب عن رجل الخافض عن من صاحبه كما في الطريق لا في هذا اللفظ السابق وقوله فضل الكوفي رواية أبي هريرة
 لكنه خيب عليه في فرع اليونانية وقال في الهامش الحواب فاهل أي معدي بالهتق وحينئذ لا يحتاج إلى تقدير وقال أما الحديث
 أني أشهدك أنه أي غلام لله وهذا من الكناية كقوله ألامك لي عليك ولا سلب ولا سلطان وأنت ملكي عنك أما قوله هو
 أو حور أو حرته فصاح كخارج إلى شيء ولا أثر للحكاية في المنكير والثاني أن يقول العبدان حرة ولا تمنع حروفك الربعة صرح علم
 الأصح ولو كانت منه تسمى قبل جريان الرق عليها حرة فقال لها يا حرة فإن لم يضر ظهرك المندل باسمها القديم عنت فإن قصد لئلا
 لم تنطق على الأصح وقيل لتلق لأنه صريح ولو كان اسمها في الحرة واسم العبد حرا وحينئذ فإن قصد المندل لم يضر ليقين وكذا إذا طلق
 على الأصح وفي فتاوى الخليل أنه لو جازا بالمعنى فما كان يباطله بالملك عن عده فقال هو حور وليس بعد وقصد الأخبار لم يضر في أبيه
 وبين الله تعالى وهو كاذب في خبره ومقتضى هذا أن لا يقبل ظاهره أو لولا الرجل استجار أو أطلقت وجئت فقال نعم فأقر بالطلاق
 فأقر كاذبا في خبره وجهته في الباطن في الردت طلاقا ما هيأ وراجعت صدق بيمينه في ذلك أن قيل له ذلك التماسا لاشارة
 فقال نعم فصريح لأن نعم قائم مقام طلقته المراد بذكره في المسألة لو قال العبد أفرغ من هذا العنبر العشي أنت حرة ولا أنت
 حرام العبد ون العتق دين فلا يقبل ظاهره أو لولا العبد بأمولاي فكناية ولو قال له يا سيدي لا تقاض حسين والغزالي هو لغو
 وقال الإمام الذي أراد الله كناية ولو قال العبد غني أنت حرة فوافقا رجوتيه وهو باطل في الحرة ولو ملكه حكنا ببقعة مواخذه
 بأقراره باب حكمهم الولد قال أبو هريرة رضي الله عنه فيما تقدم بمناه موصولا لا إيمان عن النبي صلى الله عليه وسلم
 من أشراط الساعة أن تملك الأمة ربها أي سيدها لأن ولدها من سيدها كيزل من قبل سيدها المصير لا الإنسان إلى
 ولده غالبا كالدلالة عليه على جواز بيع أم الولد ولا عدمه كما سبق تقريره في كتاب الإيمان فلما راجع وقال ابن المنير استدلال
 البخاري بقوله تملك الأمة ربها على ثبات حرية أم الولد وانها لا تتابع من جهة كونه من أشراط الساعة أي بعتق الرجل و
 المرأة أمهما الأمة وبعاملاهما ماله السيد تقيما لذلك وعدة من الفتن ومن أشراط الساعة تدل على أنها حرة ثم شرعا
 وبه قال أحدتنا أبو الويلان الحكم بن نافع قال أخبرنا شعيب بن أبي هريرة عن الزهري عن محمد بن مسلم بن شهاب قال أحدتنا أن
 عمرو بن الزبير بن العوام أن عائشة رضي الله عنها قالت أن عتبة بن أبي قاص لا يؤي دلو لوث الأيسى كافي عتبة
 بن أبي قاص عهدا إلى أخيه سعد بن أبي وقاص أحد العشرة المشركية أي يقبض إليه ابن وليدة زعدة بن قيس
 العامري لم يتم الوليدة نعم ذكره صاحب الزبير في نسب قرين أنها كانت أمة بمائة واسم ولدها عبد الرحمن قال عتبة
 بن أبي قاص أنه أي عبد الرحمن ابن فلما أقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة زمن الفتح أخذ سعد بن قيس
 ابن وليدة زعدة عبد الرحمن بنصبه على المعولية وكتب بالالت فأقبل به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

وا قبل مع عبد بن زعدة اخى سودة ام المؤمنين فقال سعد بالتون وفي اليمنية ربيعة من غيرهم يا رسول الله هذا
 اى عبد الرحمن ابن اخى عتبة عهد الى نكاحه فقال عبد بن زعدة يا رسول الله هذا عبد الرحمن اخى بن ولده
 ابن زعدة ولاوى ذلك الوقت هذا اخى بن زعدة ولد على فراشه من جارية فقظر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ابن لبيدة زعدة عبد الرحمن فاذا هو أشبه الناس به اى لبيدة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو اى عبد
 الله اخى اما بالاستحسان واما من النساء بطلان زعدة كان صهر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولده به لما علمه من فراشه ما عبد بن زعدة
 نعم الدال على الاصل ونصيب من اجل انه ولد على فراشه من زعدة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحببني منه
 يا سودة بنت زعدة بضم سودة ونصيب على الوجهين المشهورين في مثل ما زيد بن عمرو وذلان توابع النبي المفسر من انكاد
 والصلة وعطف اليان ترفع على الغنلة وتصيب على محاسن ان لفظ سودة في مودة وعبد في ما عبدنا اى متى على الضمة وذا
 الدال والصن وعطف عليه من زعدة الوجهان واما بن زعدة فالصباح هو خطا منتهى من المصباح ولا مرهنا للبدن لا كذا
 توابع للمنادي حب نضبه واما قول الزركشي يجوز من حيث فقال في المصباح هو خطا منتهى من المصباح ولا مرهنا للبدن لا كذا
 عبد الشافية والمالكية والمطالبة والا قد ثبت نسبها واخوته لها في ظاهر النسخ قيل يحتمل ان يكون قوله هو الذي ملكه لانه
 ابن وليدة ابيك من عتبة لان زعدة لم يرقه فليس من الا انه عبد بن زعدة ولذا امرها بالاحتجاب منه وهذا رده وقوله في
 راية الجارية في الماني حواك فهو تلويح اعاب فانما نعت بنما عبد لاجله فهو اخو سودة لانها واما امرها بالاحتجاب مما
 رأى من شبيهة لعتبة وكانت سودة تزوج النبي صلى الله عليه وسلم قال اما ما الشافعي رحمه الله فرية ابن زعدة
 لسودة مسأحة لكنه كرهه للشبهة وأمرها بالنكاح عنها اختيارا انتهى فقامت على الحديث من حيث هو وجد من الاصل المجمع عليه او
 ذلك ان الاتفاق على ذلك على احد الاخرين من المادى له فكيف دعى معد وليق كذا عن اخيه عتبة وادعى عبد بن زعدة
 على ابيه ولد ابنته اخى بن وليدة في المرات بيته تشبه على قرار ابيه زعدة بل لا يجوز عودا على امته وأجبت حتى ان يكون
 حكما مستوفيا لخطوط ولم تستوعب الرواة للفتنة وقصص ان عتبة عهد الى اخيه سعدان ابن وليدة وزعدة منى فاقضت
 اليك اذا كان وصاية فهو كمن يكاف القاب اخيه وحفظت نسبة قصص دعواه بذلك وكذا دعوى عبد بن زعدة المتأصلة في اخيه
 فانه كافه وعاصبه ان كان حرم وما لك ان كان عبد فلا يحتاج الى اثبات وكالة ولا وصية لان كلا منهما يبطل لمخاض التقوى
 حقه اذ أحدهما في دعواه ومما أخرجه عن المولود من الحديث قول عبد بن زعدة اخى بن وليدة زعدة ولد على فراشه ونكحها
 صلى الله عليه وسلم لان زعدة بانها منى فان فيه ثبوت امية الاممة لكن ليس فيه تعريض لمخيتها ولا لافاقها لكن قالوا لم ينعى
 في بعض النسخ في اخرا هذا الباب ما نصه في النبي صلى الله عليه وسلم وليدة زعدة امته ووليدة ذل على انها لم تكن عتيقة لحي
 وحديثه هو ميل من المولود الى اهل لا تقص عيوب السيد واجبت ان عتق من قبله في السنة تأمله اخرى قبل غرض المخاري ابو لوان
 بعض الحنفية قبل التزم ان ام الولد المتأخر عنه كانت حرة رد ذلك وقال بكر كانت عتقت وكانه قال قد ورد في بعض طرقه انها
 امه فمرادى انها عتقت فعليه البيان وجابر بن شاذان الجاهل استد لبقوله الولد للفراش على ان ام الولد فراش الحرة فخلا
 الاممة ولله اسوى جبر او بين الزوجة في هذا اللفظ العام وبقيّة مباحث هذا الحديث ما في ان شاء الله تعالى في الفتن
 وقد اختلف السلف والخلف في عتق ام الولد في جواز بيعها فانكاحها ممن عمره دم جواز بيعها وهو مروى عن شاذان بن عمر
 ابن عبد العزيز وقول القرآن لعين ربي حنقة والشاخي في ترك بيعه عليه جهونا فحما به وهو قول أبي يوسف محمد بن قيس
 واصحابنا وعن أبي بكر الصديق جواز بيعها وهو كما حال من ابن عباس ابن ابي ربيعة وجابروى حديثه لنا بغير سرار ما مهمات اولاد
 والنبي صلى الله عليه وسلم حرام يبي بذلك بأس أخرجه عبد الرزاق وفي لفظ ما أهمها اولاد وحل عهد النبي صلى الله عليه وسلم
 سلمه ابن بكر فلما كان عمرها ثمانية لم يستد الشافعي لقوله لا نكح الا الى عمره فقال قلت لعبد العسر قال بعض
 اصحابه لان حرمها من عبته فانها موصاة واجاب عابدين فلا عيب في بيعها والخالف لعبد ذلك واذن قال المذهب

كان ينجح ام الولد فقصي فاض بجوارحه فكل الرواي عن الامام كماله في الروضة انه تنقض قضاءه وما كان منه من خلاف
فقد انقطع وصار يجمع على منعه وتلقا الامام منه وجهه في المستولية فيما سوى نقل الملك فيها كالقصة فله اجادتها واستند
موطها وادنى الجناية جديها وعلى ولاها التايعين لها وقيمتهم اذا قتلوا ومن غصبها فنقلت في يده فذهبها كالقصة وفي
ترويحها قول الاظهر هاليلد لاستقلاله بالامام في ملك اجادتها ووطها كطلدرة والثاني قاله في التقديم لا يزوجها له برضاها وانما
لا يجوز ان يضرب على هذا من وجهها القاضى بها كاحداهم لغير طرضاها ورضي السيد والثاني لا باحتج ببيع المذبر وهو الذي
على سيد اعتقه على الموتى سمى به لان الموتى لم ياله فيكون السيد مرادنا به باستحسانه واسترقاقه وامر اخر به باعائه
به قال حديثا آدم بن ابي اسباط بكري الصفة وتخصيطها في قال حدثنا شعبة بن الحجاج قال حدثنا عمرو بن دينار
قال سمعت جابر بن عبد الله لا يصادى رضى الله عنه ما قال اعشق رجلا منا اى من الانصار رضى الله عنه فوجدت
اي يسمي يعقوب عن دريضم الدلا الموصلة والموصلة صكونها ايضا اي بعد موته لا بدت العبد اذا عقلت عقده بموتك
وهو الذي يدركه امر اني به يعقوب بعد ما يدبره ويؤيد فدعا النبي صلى الله عليه وسلم به اى بالبد فباعه من نعم الحرام
بثأمة درهم فذهبها اليه كما عند المولى في لفظه في رواية او دفع بسم الله او بسم الله قال جابر رضى الله عنه ماتت لظلام
يعقوب عام اولي بفتح على الماء وهو من ابد صالة الموصلة لصفته له نظائر في الكوفي بخبر به والمبرور يعقوبه ويؤيد وورد
من ذمت على حذفت مضافة تقدير هذا عام الزمن الاول او نحو ذلك اختلفت في بيع المذبر على هذا اهل هذا المذبر مطلقا وهو
مذهب الشافعي المشهور من مذهبي حنابلة والشافعي عن الشافعي اكثر الفقيه كما نقله عنه البيهقي في معرفة اهل البيت
لان الامام علم لا اختصاص بهما الرجل الثاني الملع مطلقا وهو مذهب الحنفية وكما قاله النووي عن جمهور العلماء والسلف من الحنابلة
والشافعية في الكوفيين تاووا الحديث بانه لم يبع رقبته وانما باع خدمته وهذا خلاف ظاهر اللفظ وتسكوا بعبارة روى عن جعفر
محمد بن علي بن الحسين قال اتانا اخ رسول الله صلى الله عليه وسلم خدمته المذبر وهذا مرسل كاحتماله منه وروى عنه موصولا
يصح واسما عند الله او قطني عن ابن عمر بن النبي صلى الله عليه وسلم قال المذبر كالاغ ولا يوهب فهو من الثلث فهو حديث ضعيف
لا يخرج مثله الثالث الملع من بيعه الا ان يكون على السيد دين مستغرق فيباع في حياته وبعد موته وهذا مذهب المالكية في رواية في
الحديث عند طائفة من روى عن علي بن ركان عليه دين وفيه فاعطاه وقال اقض دينك وعرض بامانة مسلم ايد انفسك فصدق عليها
او ظاهرا الله اعطاه النبي لانفاقه لا يؤاخذ دين به الا في بيعه بالبد فلا يجوز في المذرة وهو رواية عن احمد وجزم به ابن عمر
وقال هذا اتفقوا لا يرحا على حصته والقياس على عدم الفرق الخافس بيعه فان احتاج صاحبها اليه تسك بقوله في الرواية الاخرى
ملا فيع السأدس لا يجوز بيعه الا اذا اعتقه الذي ابتاعه وكان القائل يراه في بيعه وتوقا كبيع الفضولي عند القائل به فان اعتقه
تبين ان البيع صحيح الا فلا قال الشافعي في الدين بن دقيق العيد من بيعه مطلقا فالحديث صحيح عليه لان المنع اكله في
الجواز الجري ومن اجاز بيعه في بعض الصور نقول اننا نأتمم بالحديث في صورة كماله فاقعة واقعة حاله لا يعم لها فلا تقوم على
المنع في المنع من بيعه في غير ما يقول ما في بيع الدين وقال النووي الصحيح ان الحديث على ظاهره ولا يجوز بيع المذبر كحال
ملمع عيش السيد وهذا الحديث قد سبق في البيع باب منع بيع الكوا لا يفتح الراو والمذمير ان المتفق بالفتح ومنع هبته
وبه قال حديثا ابوالوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي قال حدثنا شعبة بن الحجاج قال اخبرني باله فزاد عبد الله بن
دينار العلوي مولا هم ابو عبد الرحمن المدني مولى ابن عمر قال سمعت ابن عمر رضى الله عنه يقول ان رضى رسول الله
لا يبي صلى الله عليه وسلم عن بيع الكوا على ولاه المتفق وعن هبته وقد اشتمر هذا الحديث عن
عبد الله بن دينار حتى قال مسلم في صحيحه في الناس في هذا الحديث غير اعليه قد اعني ابو يعلى الا جبريل يجمع طرق هذا الحديث
عن عبد الله بن دينار فاورد عن خمسة وثلاثين نفسا من حديثه عن عبد الله بن دينار واخرج الشافعي من رواية أبي يوسف
الشافعي عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر الكوا لكمة كلمة الشيب اخبره ابن جابر في صحيحه عن ابي يعلى في اخرجه ابو يعلى

من طريق عبد الله بن جعفر بن عيين عن بشر بن زاذ في الملقن لإبراهيم كلاً من طريق عبد الله بن نافع عن عبد الله بن دينار عن
 الولاء بن يحيى عن عبد الله بن جعفر بن عيين عن بشر بن زاذ في الملقن لإبراهيم كلاً من طريق عبد الله بن نافع عن عبد الله بن دينار عن
 عيسى بن أبي حمزة عن حمزة بن عبد الله بن جعفر بن عيين عن بشر بن زاذ في الملقن لإبراهيم كلاً من طريق عبد الله بن نافع عن عبد الله بن دينار عن
 نقل الحديث عن الولاء بن يحيى عن عبد الله بن جعفر بن عيين عن بشر بن زاذ في الملقن لإبراهيم كلاً من طريق عبد الله بن نافع عن عبد الله بن دينار عن
 قطعة النسب أن أحدهما خرج به بالخبر إلى السجستان كما أن الأول خرج به بالقطعة إلى الوجود حالاً العبدان كالمسلم في
 الأحكام لا يقتضي ولا يملك ولا يتبدل في خروجه سببه بالخبر إلى الوجود هذه الأحكام من عدمها فلما أشبه بحكم النسب خطا الملقن في
 جملته الولاء بن يحيى عن عبد الله بن جعفر بن عيين عن بشر بن زاذ في الملقن لإبراهيم كلاً من طريق عبد الله بن نافع عن عبد الله بن دينار عن
 أخرجه مسلم في الملقن والودود في الفرائض والنسب في به في الحديث عن عثمان بن أبي شيبة هو عثمان بن محمد التميمي
 الثقة الحافظ الشديد له أنه قال له وأما لك في يحيى بن معين بن عبد البر والجيل وجماعة قال حدثنا جرير بن حواري عن عبد
 ابن قزط بن جهم القاري سكنوا الرابطة ما طالعهم مهمل الكوفي عن منصور بن رويان الملقن عبد الله السلمي عن إبراهيم بن أبي
 كاسم بن يحيى عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم هلها أولادها أن يكون لهم كل كرش
 للبي صلى الله عليه وسلم فقال أعقبها بصرة قطع فإن الولاء بن يحيى عن عثمان بن أبي شيبة هو عثمان بن محمد التميمي
 ولما تمضي وأنا الولاء بن يحيى عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم هلها أولادها أن يكون لهم كل كرش
 زوجها مغيباً أنه كان عبد الله بن يحيى فقال لو أعطاني كذا وكذا ما ثبتت عنده فأخارت نفسها وشرها
 من هذا الحديث كما قاله في فتح الباري صلى الله عليه وسلم فاما الولاء بن يحيى عن عثمان بن أبي شيبة هو عثمان بن محمد التميمي
 ووجه الدلالة منه صحة في الملقن فلا يكون له مع من شئ هذا باب التوثيق إذا أسرى أخو الرجل أو عهده هل يبايعه
 الياء وفتح الباء الهمزة بآن يعطى ولا يستغنى عن كلاً من كان أخوه أو عهده مشركاً وقال النبي صلى الله عليه وسلم في حديث
 موصلاً في كتاب الصلاة قال الباقى صلى الله عليه وسلم فاديت نفسي فاديت عقيباً بفتح
 العين وكسر الغاف في ابن طاب كان الباقى صلى الله عليه وسلم فاديت نفسي فاديت عقيباً بفتح
 وهذه ثلاثة عن نفسه وعن أبي حمزة عقيل وروى في الزهري وكان على مولاه في طاب له نصيب في ذلك الغنيمة التي
 أصاب من أخيه عقيل وعمه عباس بن مالك لا يخرجوه من ذوي الرمح في حوز الملك لعق الباقى عقيل في حصته من
 الغنيمة وكذلك في نصيبه صلى الله عليه وسلم ووجهه على في حصة ربه الله في أن من ملك فاديت نفسي فاديت عقيباً بفتح
 بأن الكافر لا يملك بالغنيمة ابتداءً بخبر الإمام بن يحيى بن القزاق والاسترقاق والفداء والمن بالغنيمة سبب الملك بشرط اختياره لا الزمان
 فلا يلزم الصق بغير الغنيمة وبه قال حدثنا أسامة بن عبد الله بن أبي رويس بن إسحاق الإمام مالك بن أنس أخرج به الشيخان لم يرو
 له البخاري مما ينشأ به سوى حديثه روى عنه الباقى صلى الله عليه وسلم فاديت نفسي فاديت عقيباً بفتح
 من حفظه لكن الذي أخرجه الزهري من صحيحه حديثه فلا يخرج بشئ من حديثه غير ما في الصحيح من أجل ذلك قدح فيه الكتاب
 وغيره كذا في الحديث فيمنع به قال حدثنا أسامة بن عبد الله بن أبي رويس بن إسحاق الإمام مالك بن أنس أخرج به الشيخان لم يرو
 وأبو حمزة وتقدم في الساجي كلام لا يتروك قد أخرج به البخاري والنسائي لكن لم يرو عنه عن موسى ولا في رواية
 ابن عقبة الإمام في المغازي عن ابن شهاب الزهري أنه قال حدثني بالزاد أنس رضي الله عنه أن رجلاً من آلها
 لم يرض الحافظين جرساء هم استأذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا أنك إذا أوردنا فلنترك
 لأن اختاراً بالمتاة الفوقية عباس بن يحيى بن عبد المطلب ليؤاخذوا ما هم أحوالهم عبد المطلب في أنه سلمي بنت
 ابن أحمدة بن مسكين مصفاً وهي بنت أبي الزهراء أمم عباس فهي بكيلة بالثبوت والمتاة الفوقية مصفاً بنت جباب بالمعنى
 وبعداً كالف موحدة وليست من أنصارنا فاعلموا أن الولاء بن يحيى اختاراً بالمتاة الفوقية عليهم في حلاله عتلات ما لو أوالوا أنه لنا

فلنترك لعرف فداءه لا اى مال الا الذى يستغذ به نفسه من الاسر فقال عليه لصلاة والسلام لا قدعون منه ان يكون
من فدايه حساما انما العجيب عليه لصلاة والسلام الى ذلك فلا يكون في الدين نوع حياة وكان العباس اما الفاسقون منه
العدية وضرب الى الفاسقين اراد المؤلف يراود هذا الاشارة الى طالع ومن العلم لا يفتقن على من ملكه ما كفى روى رحمه الله تعالى
الله عليه وسلم قد ملك من جملة العباس من ابن عمر عقيل الغنية التي له فيها نصيب كذلك على صلى الله عليه عنه قد ملك من اخيه
وعنه العباس لم يبق عليه وهو حجة على الخفية كما سبق والحديث الذى تمسكوا به في ذلك المروى عندهما بالسنن من طريق
لحسن عن سمرة استكروا ابنا لمدين ورجع اساله وقالوا انى لا يصح فقال ابوداود وتفرده بما ذكره كواي يشك في وصله وهو
الشافعي لا انه لا يصدق على المرء الا اصوله ذكره او انما وان طوار وعه كذلك ان سفلوا هذا الدليل بل لا دولة اخرى منها
تونه صلى الله عليه وسلم لم يرض لدولة الا ان يحده ملكه لا يشترطه في حقه او مسلمة وقال تعالى وقالوا اتخذ الرحمن ولدا
سبحانه بل عباد مكرمون لا يلقى اجتماع الولدية والعبدية وهذا مذهبنا ايضا لكنه زاد الاحتق حتى من الام وانما خالف
الشافعية في الاخوة لقصة عقيل وعلى كما مر على ما لا يخفى وهذا الحديث خرج له المؤلف ايضا في الجهاد وللغزى باب حكمه عقيل
المصدر مضاف الى الفاعل وبه قال حدثنا عبيد بن اسما عيل بنعم العين مصفيا عن صفوان بن اسيد في الامام عبد الله ابو بكر
الكوفي قال حدثنا ابو اسامة حماد بن اسامة عن هشام قال اخبرني بالافراد في عروة بن الزبير بن العوام ان حكيم بن حزام
بكر الخاء المهمل والراوى وحكيم بنع الممهلة وكذا الكتاب بن عوييد بن لسدين عبد العزيز القرشي الاسدي ابن اخي خديجة ام
ام المؤمنين سلم يوم الفتح ومعه ربه اربع وسبعون سنة رضى الله عنه اعتق في الجاهلية وهو مشرك جاهلية رقية
وحمل على مائة بغير فليما اسلم حمرا على مائة بغير اعتق مائة رقية في الحج لما روى عن ج في الاسلام ومعه
مائة بنة قد جعلها بالحبيرة وقوف مائة بنة عبد وفي اعناقهم اطواق الفضة تخرق اعنق الجميع وظاهر قوله ان حكيم بن حزام
الارسال ان عروة لم يدرك من ذلك بنية الحديث وخبرنا الوصو وهو قوله قال حكيم بن حزام فسالته سوا الله صلى
عليه وسلم فقلت يا رسول الله ارايت اى اخبرني اشياء كنت اصنعها في الجاهلية كنت اتحنن بها ياخاء الله
المشقة والنفق المشددة والمثلثة فالهشام بن عروة يعني ابنته بالموحدة والزهرين المهملتين ولا هما مشددة في طلب
بها الله والاحسان الى الناس التقرب الى الله تعالى قال حكيم فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم اسلمت على صاحب
الذي من غير ليس المراد به صحة التقرب الى حال الكفر اذا اسلم يتفق بذلك الخيل لعله وانك بفعله ذلك اكتسبت طبا عاين
فلنقت تلك الطباع في الاسلام وتكون تلك العادة قد عهد لك معونة على عمل الخير انك بركة فعل الخير صحت الى الاسلام لا
المبايعى عنوان الغايات وهذا الحديث قد سبق في باب من تصدق في التزكك اسلم من كتابا وكذا باب من ملك من
تقيقا فهو باب جامع وفي حديث مفعولان لا بد له الطم باهم عطفت على عمله ملك قوله وسبى المذرية فالى الصحا
المذرية لشل الثلثين بقا اخر الله الخلق اى مخلصهم الا ان العربى كنت همزا والمراد العبيان العرب هم جيل المعرفت والى
وهم سكان الامصار واعم والاعراب منهم سكان البادية خاصة ولا فاحله من لفظه ويصح على عاين قال فى القاموس والعربية موكلة
بأخيه قريش بلدية واقامت قريش بعية فنسب العرب ليهما وهى باحة العرب وباحة دار ابي الفصاحة سما عيل عليه لصلاة
السلام وقد ساق المؤلف هنا أربعة احاديث دالة على ما ترجم به الا البيع لكن في بعض طرق حديث أبي هريرة ذكره كما ساقى
او شاء الله تعالى وقوله تعالى بالجوع عطا على قوله من ملك ضرب الله مثلا عبدا ولا يرضى قوله الله تعالى عبد لملك
لا يقدر على شئ ومن رزقناه منارزقا حسنا فهو ينفق منه سرا وجهرا هل يستويون قالوا العن عن ابن عباس
هذا مثل ضرب به الله الكافرو المؤمنين لاختاره ابن جرير فالعبد المملوك الذى لا يقدر على شئ مثل الكافرو المرتوق الرزق الحسن مثل يكون
وقال ابن ابي نجيم عن مجاهد هو مثل مضرب للوثق والحق تعالى اى مثلكم في الشكر كما باله الا ان مثل من سجن عبد مملوك
عاجز عن التصرف وبن حر ماله قد رزقه الله مالا فهو يتصرف فيه وينفق منه كيف يشاء وتقييد العبد بالمملوك للتصديق من الخلق

بفتح السين للموعدة وتشديد القمية لكن عندنا لا على كذا على عائشة نسمة من أسامع قال ابن جرير لم يلق على اسمها عبد الله بن عمر
 من رواية الشعبي كان على عائشة تيمون بن العبدان في الأوسط من بابه الشامي المرحبا الذي كان عليها وأنه كان شدا هذه في الكبيرة
 انها قالت يا بني انه قد نذرت عتيقا من ولد سلمة كسر فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم صبري حتى يمضي في بني العنبر فلهما
 في بني العنبر فقال لها خذ منهم اربعة فأخذت منهم رديا بمصلا مصفرا وزيدا بالزواني للموحدتين مصفرا أيضا وهون بمصلا
 ونخبا بالزواني للمعجرتين مصفرا أيضا وسبق إلى بني عمر بن الخطاب الذي صلى الله عليه وسلم وبرك عليه قال الماظ ابن جرير
 الذي قيل ليقع عائشة من فوقه لا لعقها ما روي عن واما الذي قيل من بني داود من حديث زبيب بن ثعلبة ما روي عن ذلك عن
 فقال عليه الصلاة والسلام لعائشة اعقبين أي النسمة فاجها من ولد سلمة اعقبين فيه دليل على جواد استرقاق العتق ولهم
 كما شرف العجم لأن عتقهم فضل لكن قال الربيع المنيعة لك العتق لا بد عندى منه من تفصيل وتخصيص الشرف ولو كان
 الذي مثل من كذا فاطمة رضي الله عنها الملو فماتان حسينا وحسينا زوجا استتبعها لاستتبعها استرقاق ولدها واراها
 أن تكون المسمى من ولد سلمة لا يقتضي استحباب عتاقه فالذي بالثابتة التي رويها ما يقتضي وجوب حرته حتما وقد ساق للموحدتين
 أبي هريرة هذا عن شيخين له كل منهما حديثه به عن جرير لكنه فرقه لأن أحدهما زاد فيه عن جرير أساءة أخرى وساقه هنا على
 محمد بن سلام وياقوت أشبه الله تعالى في الغزاة على لفظه حديثه عن جرير بعد أخيه مسلم في الغزاة على هرواه اعلم باب
 فضل من ادب جاريته وعليها زاد السنن واعتقها وسقطه ولا في لفظه فضل وابه قال حدثنا اسحاق بن إبراهيم
 المشهور بابن ابي عمير سمع محمد بن فضيل ابي بن غزوان عن مطرف هو بن طريف الهارثي عن الشعبي عامر عن أبي بردة
 بنهم للموعدة الفارث بن أبي موسى عن أبيه أبي موسى عبد الله بن قيس الأشجعي رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من كانت له جارية فعلا لها أي نفق عليها من مال الرجل عاها ليعولهم إذا قام ما يحتاجون اليه ولا في حديثه عن الكشي
 فعلاها من التعليل وهو النكاح لا الترجمة فأحسن لا في حديثه عن الكشي في أيضا وأحسن اليها ثم اعتقها وتزوجها
 كان له اجران أجر النكاح والتعليل وأجر الملق قال الموهل فيه ان من تزوج في مكنه وهو يهد على نكاح امر
 الشارح له جزيل الثواب تأتي مباحث هذا الحديث في كتابه النكاح ادشأ ما به تعالى وفيه رواية الثعلبي عن النابغى عن العباسي
 قد سبق في باب تعليل الرجل امته واهله من كتاب العتق وأخرجه مسلم في النكاح وكذا ابو داود والنسائي يابث كقول النبي
 صلى الله عليه وسلم العبد اخوكم فاطعموه مما تأكلون وهذا وصلة الموهل بالمعنى من حديثه في حديثه عن
 جابر ومعاذ بن ابي سلمة في الادب بخرق قوله تعالى بالجر عطا على سابقه واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا صنأه وعينه واسيا
 من الاخر له حلا أو خيا أو بالوالدين احسانا وأحسنوا اليها احسانا وبذى القربى وبصاها لقربة واليتامى المساكين
 والجار الذي القربى الذي قرب حواره والجار الجنب العبد والصاحب بالجنب رفيق في أحسن كتحمل وتحمي وصانعة
 وسفراته محبة وحصل عبيدك وقيل المرأة وابن السبيل المسافر والضعيف وما ملكك ايما نكح العبد والامانة ان الله
 لا يحب من كان مختالا في نفسه كبير وهو عند الله حقيق في قوله ابن عمر ولا آية إلى آخر قوله تعالى والمسكين ثم قال في قوله
 عنك اخو اوزاد في روايته قال ابو عبد الله البخاري في القربي القربى هو مروي عن ابن عباس بنابر ما بعده على ان في طلبة
 ولفظه يعني الذنبك وبينه قرابة والجنب الغريب لك ليس بينك وبينه قرابة وقيل القربى مسلم والجنب ليهودى النصارى
 روى ابو جرير في باب ما في دين في اليونية ورجع الجار الجنب يعني صاحب في السفر وهذا طاله مجاهد فتادة قوله
 حدثنا آدم بن أبي اسحاق عبد الرحمن السفليان القبة العائنة لحدثنا شعبة بن الجراح والحدثنا واصل الاحمد بن ابراهيم
 بفتح الما المصنعة وتشديد الموحدة لاسد الكوفي قال سمعت المعمر بن قيس الميم وسكون العين المصنعة وبضم الهمزة لا في حديثه عن
 ابن سويد لاسد باب امية الكوفي عاش مائة وعشرين سنة قال رايت ابا ذر جندب بن جادة الغفاري رضي الله عنه

في الايمان في هذا اخر شعبه بالريادة وهو موضع بالريادة على ثلاث مراحل من المدينة وعليه حلة من يروى الايمان ولا تسجد الا
اذا كانت ثوبين من جنس واحد وصلى غلامه حلة مثلها ولم يسم الغلام فسألنا عن ذلك بعض المفسرين فقالوا لا بد للمعنى
سأنا على السبب في لباسه غلامه مثل لبيد لا على خلاف المعهود فقال في سابقت يفتح الموحدة الاولى يسكن الثانية
اي وقع بين يدين سابط الخفيف وهو السبب بالتشديد وعند الامام علي ثمانون رجلا في حلة من اللون مولى في بركوز واسلم
من اعوان وزاد اللون في الايمان فبقيت بامه فشكا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم اعزته
بامه لادى الايمان انك امرؤ فيك جاهلية اي خصلة من خصاها الجاهلية وفيه دليل على جواز تعدية صفة الجاهلية
ابن تيمية وتبعه غيره وقالوا انما لا يعزته امه وانما آخرون انها لغة والحديث حجة لهم في ذلك ثم قال عليه الصلاة والسلام
ان اخوانكم اي ما ليكم اخوانكم خبر مبتدأ محذوف اعلموا بالآخرة اما من جهة آدم اي انكم متفرعون من اصل واحد ووجه
الدين خولكم بفتح الخاء المعجمة والواو احدى مكرماتها لانهم يتحولون الامور الى يصلونها ومنه الخولى لمن يقوم باصلاح
البشر او التحويل العبد جملهم الله تحت ايديكم اي ملككم فمن كان اخوكم تحت يده ملكه ولا ينبغي فيه ان يشبه
فليطعمه على سبيل الندي بما ياكل وليلبسه على سبيل الندي بما يلبس اي من جنس كمنها والمراد للمواساة لا المساواة
من كوجه نعم الاخذ بالاكل وهو المساواة كما هو البودرا افضل فلا يترأى امرؤ على عياله وان كان جائزا ان لا يوجب
على السيد نفقة الملوكة وكسبه بالمسكن يجب الملبدان والانتحاص سواء كان من جنس نفقة السيد ولباسه ونفقة حتى يفتح
السيد على نفسه تقديرا لاجرا عن عادة امثاله اما هذا او تحال لاجل التشديد على المملوك والزمام بما افقته الاجزاء ولا تحل
اي من العمل ما يغلبهم لصعوبته واعطيتهم وهذا على سبيل الوجوه لا الله تعالى لا يكفل الله نفسا الا وسعها اي لا
تسعه قدرتها فضلا ورحمة وارشاد وتعليم انما كيف تقدر انما ملكنا تعالى فان كلفتموهم ما يغلبهم ولا ينبغي
ما يغلبهم يستطاع ما يغلبهم في كتاب الايمان كما مروا ما قول الخافظ ان جرحها قوله فان كلفتموهم اي ما يغلبهم وحذف العلم
بدهم ولو لم يوجب بالنسبة لما في كتاب الايمان كما مر يعني ان كلفتم العبد جرحا ما يطيقونه فان استطاعوه فذلك لا واذا عجزوا
عليه وهذا الحديث سبق في باب الحامى من البراءة في كتاب الايمان باب بيان ثواب العبد اذا احسن عبادته ربه
بان قاما ايش طها ونصح سيده وادبه والحدثنا عبد الله بن مسلمة بن قتيب عن قتيب عن الحارث عن مالك الامام
ابن اسحق الاصبغى الملقب امام دار الهجرة عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال العبد اذا نصح سيده قالوا انكر ما في النصيحة كله جماعة معناها حيا لا يخط للنصح له وهو اذ صلح حاله و
تخلصه من الخلل ونصيته من الفتن واحسن عبادته ربه للتوجه عليه بان اقامها نيت وطها وواجبها واستحياها
كان له اجره مرتين لقيامه بالحقيقة انكساره بالحق واستغفر هذا من جهة انه يفهم منه انه يوجب على العبد الواجب
مرتين مع انه لا يوجب على كل امرؤ واحدة لانه ان يعملين وكذا كل آت بطاعتين يوجب على كل واحد منهما فلا
خصوصية للعبد بذلك واجبان ان النصيف يخص العبد الذي يتخذه طاعة الله وطاعة السيد يعمل اعلا واجر
عليه اجرين بالاعتبارين واما العمل المختلف المجهلة فلا اختصاص له بتضعيف الاجرة على غير من الاخر او المراد ترجيح
العبد المودى للغيرين على العبد المودى لاحدا قال ابن عبد البر لا علم اقام بالواجبين كان له ضعف اجر المصعب لانه لغيره
ابطا عنه من امر الله بطاعته وعرضه بالزهد الفضل للعبدان هو لا تكساره بالحق فلو كان النصيف لبيد خللا جهة
العمل لم يخص العبد بذلك وهذا الحديث اخرجه مسلم في الايمان والندوة به تالحدثنا محمد بن كثير ابو عبد الله القند
ابو حاتم واحمد بن حنبل قالوا اخبرنا سفيان الثوري عن صالح هو ابن صالح بن يحيى وبقالا بن حبان قالوا حدثنا عن الشعبي
عامر عن ابي ردة عن ابيه الى متى عبد الله بن قيس الاشعث رضي الله عنه انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
وسلموا بما رجع كانت له جارية فادبها ولا يوبى ذم الوقت ادبها باستاظ الفاء فاحسن تاديبها ولا يذم ليعلمها

قوله اي ما ليكم
الخ هذا صيني على
الرواية الاخرى
التي ليس فيها
ان تاملها

واستقبحها وتزوجها فله اجران اجر التقي وغيره فليست زوجة وايا عبد لذي حق الله وحق مولاه فله اجران
الجر في جادة ربه واجر في قامة محسن ماله لكي لا يجران في شياطين لا وضاعة الله اوجب منظره لعلنا نأله انكرمان في دعوتهم
بان طاعة الملوك المأمور بها هي مظاعة الله تعالى قال ابن عبد البر في الحديث ان العبد المودى لحق الله وحق سيد فافعلوا
ويعصوه ما نوى عن المسيح عليه الصلاة والسلام انه لا امر الدنيا حلولا ولا الآخرة وحل الدنيا امر الآخرة والعبودية مضاجعة ومراعاة التسبيح
عنده تعالى وفيه قاله تبارك وتعالى من محمد الخليل المروني قال اخبرنا عبد الله بن المبارك قال اخبرنا يونس بن يزيد
عن الزهري عن محمد بن مسلم بن شهاب قال سمعت سعيد بن المسيب يقول قال ابو هريرة رضي الله عنه
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للعبد المملوك الصالح في عبادة ربه ثلثا من حصة اجران فان قلت يلزم
ان يكون اجر المملوك اضعف من التسبيح بانه لا يخدم في ذلك ويكون اوجه مضاجعة من هذه الجهة وقد يكون له تسبيح
اخرى يستحق بها اضعاف اجر العبد قال ابو هريرة رضي الله عنه والذي نفسي بيده لو االجهاذ في سبيل الله واجتج
وبرامى اسمها اسمها تصفيتها من صبيح او صبيح بالوحدة او الفاء او الحارث وهي عولية ثبتت لراسلها في جميع مسلمين
استها في الذكر لان في مكي وجوه اثنان في ابراهيم بن عثمان الذي لو انتم اجمع على اى في الحقيقة والمثلون والخدعة ونحو ذلك
ما كان يمكن عمله من الرقيق لا حديثان ان اموت انا مملوك فاما استثنى ابو هريرة ذلك لان الجهاد والنجح يشترطونهما لان السيد
وكذا ابراهيم قد يحتاج فيه الى ان السيد في بعض جوده بخلاف بقية العبادات المبدئية وهذه الجملة من قوله والذي نفسي
بيده اخ ليست مرفوعة بل هي مدرجة من قوله الى هريرة رضي الله عنه كما جزم به جزم لعدن ثمة الحاشين ويشهد له من حديث النبي قوله
وبرامى فانه لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم حينئذ مملوكا او اما توجيهه لكونه في بانه عليه الصلاة والسلام اراد به تعليمه او
على سبيل ارض حياته او المراد منه حيلة المعية التي ارضعته ثم ودعا ودر من التخصيص على الاصلاح بمحمد لا يعمى على طريق
اخرى عما يتايد به المارك والذي نفسي بيده لا يخفى وكذا أخرجه مسلم بن طريق عبد الله بن وهب في صفوان لا مولى لغيره
في الادب المفسر من طريق سليمان بن بلال وابو عوانة من طريق عثمان بن عمروية فلا حديثنا اسحاق بن نصر بن بلال جزم
اسم ابي ابراهيم السعدي المروني قال حديثنا ابو اسامة حماد بن اسامة عن الاعمش سليمان بن مهران قال حدثنا
ابو صالح قال قال الزيات عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم نعم ما يكثر النوى
وسكون العين وتحصيف اليهم كذا في نزع وقيل وقال في القمح يفتح النوى والكعين ادغام النوى في الاخرى فقلت بها قرأ ابن جهم
وحقة والكساى وخلعت ولا اعش في قوله تعالى لا تفتككم به في سورة البقرة على الاصل لان الاصل انكم كلتموه فخرجت لكم النوى
انما عاكسة العين مع تشديد النوى وحيلة هذا وذكر النوى مع اسكان العين وهي قرينة قالون في عمروى في بكره في جعفر
واليزيدى والحسنى لغاها ابو عبيد وحكا لغة النبي صلى الله عليه وسلم في قوله نعم المالا الصالح وتحصيف الحاكم في المستدرک
فتح النوى وكذا العين في اية اخرى فلا يمنع لكن بعضهم يجعل الاسكان في هم الرواة عن ابي عمرو وممن انكره المبرد والنجاشي
الغراسي لا رغبة بها بين ساكنين على عجزهما قال اللزك لا يقدح اذا ن شطقت به واما يروم الجمع بين ساكنين فيجوز في
قال الغراسي لعل ابا عمرو اخفى عليه نظره الراوى سكونا واجبيبا لان اصل في جامع شروط الرواية الضبط واغفر الله لهما
وان كان لا خلاف في المعنى كالموقف فتجوز هذه الهم وجه حكا والنوى في شرح مسلم عند قوله نعم المملوك والضبط في الرواية
كسب النوى العين تشديد النوى بما في رواية البخاري قاله في كثير من الاصول المتقدمة لا رغبة في كسب النوى سكون العين تحصيف المولى
عجز ان كثر في رواية البخاري فهو حجة فاعلم انهم مستند فيها لمفسر بقوله يحسن اى نعم المملوك لا حدهم يحسن عبادة ربه
ويتصحه لسيد لا مسلم من طريق مما يرميه عن ابي هريرة نعم المملوك ان يوفى بحسن عبادة الله وصحابة سيد نعم المولى
واما قول ابن ماذك رحمه الله تعالى ان ما ساء اوله للضمير في الاية لم فلا يترك ان التميز لبيان الجنتين المعينة فقال العلامة السيد
رحمهماه تعالى في الصالح انه مدح في ان الايمان بالضمير لان المراد شى عظيم والوجه يحسن عبادة ربه ما يحسن في المعنى لا محال

من أعرب باب كراهية التطاوع والالتزام على الرق وكراهية قوله لا تتخبر لم يملكه من الرق عبد أو امتى كراهية
تثنيه ويجوز أن يقول ذلك قال الله تعالى في سورة النور والصالحين من عبادكم وأما لكم فاعلموا في سورة النور
عبدكم موكبا وفي سورة يوسف عليه الصلاة والسلام وألفيا سيدها فكان الباط قال تعالى في سورة النساء من ظلمكم
المؤمنات جمع فنته وهي الأمة وقال النبي صلى الله عليه وسلم في حديث أبي سعيد عند الملوك في الظان قوموا إلى
سيدكم شيئا الأسعد معاذ فخطاها لاله انكسأت أن شاء الله تعالى في قصة قريظة وقد قال عليه الصلاة والسلام في ابن
قاضي هذا سيد وقال يوسف عليه السلام للذي ظن أنه ناج اذكرني عند ربك سيدي لاني ذرا ذرا ذرا ذرا عند
عند سيدك اذكرني عند الملك في خيلصني وقال صلى الله عليه وسلم في أخرجه المولى في الأجل المفرد من حديث جابر
سيدكم شيئا فلو الجدين يدين بضم الجيم وتشديد اللام الحديث سقط قوله ومن سيدكم لا يؤي ذكر الوقت للشيء فقد
ذلك على الجواز حمل عليه جميع العلماء حتى الظاهرية وبيننا أحدثنا مسدد بالجملة تشديدا ما قبل الأخر من حد
الوجهين لا سيده بصركا أحدثنا يحيى القطان عن عبد الله بن عمر بن حفص بن غصن عن عامر بن عمر بن الخطاب
قال أحدثنا أبا ذنا فاع مولاي بن عمر عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه وعن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه
قال إذا أتاكم العبد سيده لا فناء باعوه عليه من الخدمة ونحوها واحسن عبادته ربه كان له أجره مرتين بما
عبدوا ماله سيده ولا يملك فناء فاقام عليه من طاعة به وخدمة سيده كروا أن يتطاولوا في هذا الحديث قد سبق قويا
وبه قال أحدثنا محمد بن العلاء أبو بكر الهذلي الكوفي قال أحدثنا أبو أسامة حماد بن أسامة عن يزيد بن عمر بن
مصفر بن عبد الله عن جده أبي رزدة الطار عن أبيه أبي موسى عبد الله بن قيس الأشجعي رضي الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال المملوك ولا يملك عبادته ولا يجس عبادته ربه ويؤدى إلى سيده لا اله
إله عليه من الحق والصحة والطاعة فيما يوجب شرع الله أجزان خبر المبتدأ الذي هو مملوك ويستطلفظ له
من قوله له أجزان من رواية أبي ذر جندب فيكون قوله أجزان مبتدأ والمملوك خبر مقدم ومطابق الحديث الذي
نما هو ربه قال أحدثنا محمد بن إدراس بن شبيب في روايته فقال أخبرني سلام والذكا لبياني عن أبيه ابن السكيت عن علي بن
أحمد الهادي قد أخبره مسلم بن عبد الله عن محمد بن عبد الرزاق فيكون أن يكون هو شيخ الجاهل فيه فقد حدثه في الصحيح أن قال في
الفتح قال أحدثنا عبد الرزاق بن همام قال أخبرنا معمر بن محمد الميموني وسكون الدين الميموني بينهما أن راخذ عن همام
ابن صبيح بكير الموحدة أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه
قال لا يقل أحدكم مملوكا عرج أطعمه رباك بفتح الهمزة ثم من الأكلع وضربك أمر من ضاربه وضربه أميق
ربك لهمة وصل ويحرق قطعا مكسورة وفي نسخة مكتوبة ثبت في الإجماع ولست قط في الدرج ويستعمل فلا ربا عاير
من سفاة حقيقة وسيل المني عن ذلك أن حقيقة الرواية هي لكل لا لا الرب هو المالك القائل بالشيء ولا يوجد هذا حقيقة
الاله تعالى قال الخطابي سبب المنع أن الإنسان عروب متعبد بأخلاق التوحيد لله تعالى ترك الأثر له فله المضاف
بالأم لئلا يدخل في محلي الشك ولا فرق في ذلك بين المحرو والعبد وأما من لا يملك عليه من سائر الخيرات الجواهر فلا يكره أن يطلق
ذلك عليه عند الإضافة لقوله ربك لدار الوثوق قلت قد قال تعالى ذكره عند ربك ارجع إلى ربك جيبته وبعبارة
المجوز والنبي للادب لتثنيه دون التورم والنهي عن الكفار من ذلك الخفاء هذه اللفظة عادة ولم يرد على إطلاقه في نادر
من الأجر أو هذا الغرارة القاصي عما في تخصيص الإطعام وما عبده بالذكر فلهذا استعملها في الخفاء الطائفة يدخل في النهي أن يقول
السيد ذلك عن نفسه فإنه قد يقول له عبد واسق ربك فضع الظاهر موضع الضمير على سبيل التنظيم لنفسه بل هذا أولى للنهي
من قول الفيزد ذلك وأول جيبته ذلك على سبيل المثال في مصابيح الجاسم ساق المولود في الباب له تعالى والصالحين من عبادكم وأما لكم
وقوله عليه الصلاة والسلام قوموا إلى سيدكم بفتحها على أن النهي تأجها متوجها على جبال سيد هو في مظنة الاستطالة

في التفسير فله الطيبي سيق بآتم من هذا الباب في التوبن اذ اضرب في الجواب في الحديث لوجه وبه لا حشنة ولا في
 بولاد محمد بن عبيد الله مصغرا في الحديث المذكور في حديثه قال الحديث في مالك بن انس لا يرمي بالزنا
 ان جرحه كان اثباتا فنه به عن ابن حنبل المراد في معنى من المصنفات الامم طريقه قال ابو ثابت السد قال ابن وهب اخبرني بالاجاز
 ابن فلان وكان ابن هب محمد بن مالك والقرعة على الاثر وكان ابن وهب جريصا على تبيذ في ذلك لا يور في ريبه عن التسمي قال
 ابو اسحاق قال ابو جرحل الذي تلابن فلان هو قولان وهب هو ابو اليرموك بن سمعان يعني عبد الله بن زيد بن سليمان بن سمعان المدني و
 وقد اخبره الدارقطني في غرائب مالك من طريق عبد الرحمن بن جرحل عن كسر العجوة عن البخاري قال حدثنا ابو ثابت محمد بن عبد الله
 المدني فذكر الحديث لكن قال ابو ثابت فلان ابن سمعان فكان البخاري كفى به عنه في الصحيح عند الضعيف فله ضعفه ووربا لضعف
 مشرك الحديث كذب مالك احمد وغيرهما لم يحدث به البخاري خاضع الصحيح نسبة لكن ليس له في الصحيح الا هذا الموضوع فله
 لم يلق المتن من طريقه مع كونه مقفيا بل انه في لفظ رواية همام عن ابى هريرة وقد اخبره ابو يعقوب في المستخرج من طريق البخاري
 ابن الفصل عن ابى ثابت فقال ابن فلان وفي موضع آخر فقال ابن سمعان عن سعيد المقبري بعقب الموصدة عن ابيه في حديث
 اليان عن ابى هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يولد بالسند وحديثا في ذلك في حديث
 بالاجاز عبد الله بن محمد السد في حديثه عبد الرزاق بن همام قال اخبرنا معمر بن ابى راشد عن همام بن منبه
 عن ابى هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا قال احدكم فليجنب الوجه ولمسلم
 من طريق ابى صالح عن ابى هريرة فليجنب فالحق في هذا المعاملة ليست على ظاهرها او يورثه حديث مسلم من طريق
 الاخرج عن ابى هريرة بلفظ اخر وهو مثله للذات من طريق بخاري ولا يورثه من طريق ابى سلمة كلاهما عن ابى هريرة وعند
 المؤلف في الباب المقتضى من طريق محمد بن عجلان اخبرني سعيد عن ابى هريرة اذا ضرب احدكم خادعة فليقلع ان تكون على
 نثارها ليتها ولم يقع عند وقع الصائر مثالا فينبغي دافعه عن القصد بالضرب بل وجهه ويدخل في الذي حكم من ضرب
 حيا وتضربا وتاديب في حديث ابى بكر وعمر عن ابى داود وغيره في قصة التي نزلت فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم جها
 وقالوا واثقوا الوجه وقد وقع في مسلم تعليلا لتمام الوجه ففي حديث ابى هريرة من طريق ابى ايوب فان الله خلق آدم على
 صورته ولا كثر على ان الضمير يوجب على المضرب ما تقدم من الامور اكرام وجهه ولو كان المراد التعليلا ذلك لم يكن لوجه
 الجملة ارتباطا بقلها وقيل يعود على آدم اي على صفته فامر بالاحتياط كما لا يورثه لوجهه لصورته للضرب في امره لا يورثه
 وظاهره التي التحريم وثوبه حديث سويد بن مقرئ عن عبد الله بن مسعود انه رأى رجلا نظم ظلمة فقال اما علمت ان الصورة محسنة
 باسم الله الرحمن الرحيم في الكتاب بعظم الميم وتتم المشاة القوية الرقيق الذي يكتابه مكي وعلى ما يورثه اليه فاذا لاله
 عرق فان عجزه لا يورث ويكره اليه السيد الذي تقع منه الكتابة والكتابة تكس الكان عقد عرق بلفظه لبعض من ينجح
 فالكثير من خارجة عن قواعد المعاملات عند من يقول ان العبد لا يملك له ذراعا بين السيد ورفيقه ولا يباع ماله
 بانه وكانت الكتابة منعقدة قبل الاسلام فامرهم الشارع صلى الله عليه وسلم وقالوا يابى انهما اسلامية لم تكن في الجاهلية
 والا دل هو الصحيح واول من كوث في الاسلام بيرة ومن الرجال اسلمان وهي لازمة من جهة السيد لان عجز العبد جازية
 له على الراجح ولغيره اني درسا في الفتح كتاب المكاتب بدلا قوله في المكاتب البسلة فائتة لكل باب ثم من قد
 مملوكه لم يكره حديثا أصلا ولعله يعني له ثبت فيه ما ورد في معناه فلم يقدر له ذلك نعم
 ترجم في كتاب الحدود وقتن العبد وساق فيه حديث من قذف مملوكه وهو برئ مما قاله الجليل يوم القيمة وقد سقطت
 هذه الترجمة عند ابى در في النسبي وهو الاولى لما لا يغني باب المكاتب بفتح التاء ونجومه بالجر عطا على
 سابقه بالرفع على الاستئناف في كل ستة فيجوز رفع بالابتداء وخبر بالجار والمجرور الجملة في موضع رفع على الخبرية
 وسقط البسمة قوله نجم بالجار والمجرور في موضع نصب على الحال من قوله ونجومه ونجم الكتابة هو القدر للمعين الا يورث

الكتاب في وقت معين صله ان لم يكن اذ يتولون امورهم في المعاملة على طوع النجم لانهم لا يرضون ان يحاسبوا فيقولوا لهم اذ اطاعهم
الغلام اذيت حقت سميت اذيتا فجمعا لك ثم سمي المود في الوقت نجما او قوله تعالى بالجر عطف على السابق والذين
يلقبون الكتاب بكاتبه وهو ان يقول الرجل المسلم كذا بكتب حتى لفت مثلهما في ان اذيتا فانت حريسين عند النجم فقط
لكنه وموما ان يكن من الكتابي ان يكتب عن نفسه عقده او في المال او لا نه ما يكتب لتأجيله او من اكتب عن النجم كان النجم
فيه سبق فجاءهم بعضهم بعضا الى بعض مما ملكا مما انكم عبد او امته والموصول بصلته مبتدأ حتى فكما اتوههم ومنقول
بعض هذا تفديده والذات تضمن معنى الشرط واشتراطا في التبع او قوامع التسمية بناء على ان الكتابة من الضم واذا لم يحصل لها
نجما كان به امكن لتفصيل القدرة على الاداء وهو راجحة في المالكية للكتاب كما لا يؤمل ولا منجما او غير منجما كما انه تعالى
لم يذكر النجم لحيث بان هذا احتياج ضعيف لان المطلق لا يعم مع ان البعض عن الاداء في الحاضر منع صحته كما في السلم كما لا يوجد عند
الحال ان علمهم فيهم محض امانة فقدره على ذلك المالك لا احتياجا كما فيهما امانة الشافعي رحمه الله وشيخه ابن عباس القدر على
الكتاب انما في ضم اليه امانة لا نه تفديده ما يكتسبه فلا يفتق وفي المراسل الى داود عن يحيى بن ابي كثير قال قال رسول الله
عليه وسلم كتابتوهم ان علمهم فيهم خزانة ان علمهم فيهم حرية ولا يرسلوهم كلا على الناس وقيل المراسل الصلاح في الذين يرسل المراسل
ضمانا ولو فقد الشان لم يمسح لكن لا كره لان الخبر ينطو الامر فلا يبرم من عدمه المراسل في القطان كبره والعلم الاول
واتوههم من مال الله الذي انما للبر للمولى فيبذلوا الضمان من مالهم وفي مخالصة من مالا الكتابة وهو المود
عند الكثرة يكون اذ لم يتولد وكران السك في الماردي من طريق ابن اسحاق عن خاله عبد الله بن صالح عن ابيه وكان جديا في احتيا
اياه ما قال كنت غملا وكلما طب فسندته الكتابة فاني في تراثة الذين يلقون الكتاب لاية لان السك لم يرد ذكره الا في هذا
المهدي وصلي عليه في حق الماردي فيتم الصداق المملوكة ولم يصفه في الاصابة لكنه ذكره عقب صلبي بالتصديق والذاتي
الضحي سلم بن صلبي والامر في قوله كتابتوهم في الذنب به قطع جواهر العلماء في الكتابة بمخالصة تضمن الارتقاء فلا تخفى كبرها
اذا طلبها المملوكة ولا البطل ان الملك واحتكم المالكين وقال روح بمسليين او لا ما منعت بينهما واولا كتابة
ابن عباد ما وصله اسماعيل القاضي في أحكام القرآن وعبد الرزاق والشافعي بن جهم آخر بن جهم بن عبد الملك بن عبد
المكي قال قلت لعطاء هو الذي في بابا او اوجب علي ان اطلب عنى مملوكي الكتابة اذ اعلمت له ما لا ان اكتابة قال
ما ارا لا يفهم الحق ولا في دما لا لا يفهم الحق ولا اوجب او قال عمرو بن دينار يفتح العين قلت لعطاء تاثره ولا في دما
اذا تروى من الاستفهام اي ترويه عن احدك اعطاء اروي عن احد وظاهره انه من رواية عمرو بن دينار عن عطاء قال قال لعطاء
ابن جهم وليس لك ذلك بل وقع في هذه الرواية تعرف انهم من الخطا او الصواب رايت في الاصل المتعدي من رواية الشافعي عن الماردي
لمنع من انما في جهم بن دينار فاعل قلت لعطاء تاثره في جهم بن دينار في جهم بن دينار في جهم بن دينار في جهم بن دينار
بن قوله قلت لعطاء تاثره ولويد ذلك ما أخرجه عبد الرزاق والشافعي من طريقه اليه في كتابه في الحديث عن عبد الله بن الحارث
كل ما عن ابن جهم في لفظه قال قلت لعطاء او ليجب علي ان اعلم ان فيه حيلة ان اكتابة قال اراة لا اوجب او قال ما عن عمرو بن دينار
وقلت لعطاء تاثره اوجب علي ان اعلم ان فيه حيلة ان اكتابة قال اراة لا اوجب او قال ما عن عمرو بن دينار
الخبر ان سير بن بكر السمين المملوكة اباعه والدي بن سيرين الفقيه المشهور وكان من عبيد القزوين الكوفة والشيخ في الحسن
في خلافة ابي بكر ذكره ابن جهم في ثقات التابعين سأل النصارى مال ذلك النصارى المكتوبة وكان كثير المال فابى فاستغ
ان يكتابة فالتحق سيرين الى عمر بن الخطاب رضي الله عنه فذكر له ذلك فقال عمر لا تش كاتبه فابى فغضبه بالاد
بكر الماردي ولشديد الرأفة ليغضب بها ويطلب عمر رضي الله عنه فكاتبوههم ان علمهم فيهم خزانة اذ اعلمت له ما لا ان اكتابة قال
في الآية الموجه في النسي الى الذنب فكاتبته وقرأت في باب العمل في الكتابة من الحق لليهقي عن الحسن بن سيرين عن ابيه قال كانت ابي
ابن مالك على عشرين الف درهم فانيته بكتابة فابى ان يعبلها حتى لا يخبر ما فانيته عمر بن الخطاب فذكرت ذلك له وقال اراد

اي لا واني لهم عدة واحدة واعتقك نصب عطفك على ان اعد ما فعلت بك في النصب ايضا ولا في ذوقك
ولا في فقهك في اهلها فابوا اذ كان عليه السلام في مكة فقلت اني قد عرضت عليك عليه السلام فابوا
ان يكون الولاء لهم اي لا بان تحذف منه حروف الجري الا في طاعة ولا تستأمنه في ان في معنى اني فلا تخشع في قوله تعالى
ويا الله الا ان تم نوره فندم على اني لم اجد له في كبريائه ان يظنوا ان الله تعالى وباني الله ان تم نوره فقولته وان
الله واقع لم يردت انك عاتبة فسمع بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فمضى الي فاجزته فقال اخذ بها اشترى
فاعتقها بصرى قطع واشترط لهم الولاء فاما الولاء من عتق ولا في طاعة الولاء واشترط قوله واشترط لهم الولاء
لا يفسد البيع وتضمن الخراج والتزويج كيف ذكرا له ولا يصح ومن ثم انكر يحيى بن اكرم ثم اراءه الخطابي عنه ذلك و
حواشي في الامم الاشارة الى تضعيف روايته هشام المصنف بالاشتراط لكونه انفق بها دون اصحاب بيده وقيل في المعرفة
فيما قرأ في الحديث يحيى بن عمر وعنه عاتبة اثبت من حديث هشام واحسبه غلط في قوله واشترط لهم الولاء واحسب
عمر بن عاتبة شملت لهم الولاء بينكم النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك يجوز ما علمها رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان اعتقها فالولاء لها وقيل لا يملك عنها ما تقدم من شرط ولا يري انه امرها ان تشتريهم ما لا يجوز ثم قال بعض
الحديث نافع عن ابن عمر السابق في الباب لا قبل هذا لعل هشام امره تاحين سمع ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يملك
ذلك اي انه امرها ان تشتريهم الولاء في بيعته من حفظه على ما وقف عليه ابن عمر ثم قد اثبت روايته هشام جماعة
وقالوا هشام ثقة حافظ الحديث متفق على صحته ولا وجه لرواه واختلفوا في تأويلها فقولهم يعني عليهم بقوله تعالى لهم لعدة
اي عليهم وهذا رواه البيهقي في المعرفة من طريقين احدهما عن حمزة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
ضعيف لا يملك عليه الصلاة والسلام الا ان اشتراطه لو كانت عتق على امره فقولهم هذا لا يملك وهو على وجهه ان النبي صلى
ان ذلك لا يملكهم من غير وجه من وجهين فقولهم لا يملكهم ولا في الشورى اتوا لا لاجرة ان هذا الحكم يخص
باعتبة في هذه القضية وتعبه ابن دقيق العيد بان التخصيص ثبت لا بدليل وان كانا في نفس على خلاف هذه والمقالة وباني
لذلك ان شاء الله تعالى في الشرط قالت عاتبة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس خطيبا فحمد الله
واثنى عليه ثم قال اما بعد فما بالكم في الوثنية بال اي ما حال رجال الشترطون شرطي الدست في كتاب الله فاني اتم
ليس في ذلك ليس في كتاب الله اي في حكمه من كتاب رسته واجماع فوقوا طرا وان كان مائة شرطوا لا تقضي
خرج من خرج التاكيد يعني ان الشرط غير الشرع مائة طاعة ولو كانت فقصها الله احق اي بالاجماع من الشرط والخطا فتمه وصلى الله
او لقي باجماع حذرة التبعدها وليست للفاعلة ما على حقيقة اذ كانت امة بن الحق والباطل ما بين في الوثنية بال رجال
صلى الله عليه وسلم اعترق بافلان في الولاء اما الولاء من عتق واستغادر التبعدها فاما انما الحكم المذكور وفيه عاص
فلا ولا لم يملك على بيده بطريقه جوازهم المكاتب سواله والكتابة وتكليفه له من غير ان يكون محل الجواز فاعترج حجة كل كسب
المكاتب ان يسأل من جعل الكتابة ولا يشترط في ذلك غير خلاص من شرطه وانما لا يملك الا الكتابة لا في غير ذلك فمضى في ذلك
في محاله باب جواز بيع المكاتب ذراعي رطله والمستل مع الكتابة قال في الفتح والاولا مع قوله اذ رضى وقالت عاتبة
رضي الله عنها ما وصله ابن شبة وابن سعد هو ان المكاتب عتق حليته ثم ما الكتابة وقال ابن شبة في كتابه انما
وسعيد بن منصور ما بقي عليه فمضى وقال ابن عمر رضي الله عنهما ما وصله ابن شبة وهو عبد بن عثمان ما واني حليته عتق
وبه والاحد شاع عبد الله بن يوسف التيمي قال اخبرنا مالك بن ابي حمزة عن يحيى بن سعيد عن عمرو بن بنت عبد الرحمن
الا نصارية للمدين ان بريرة حامت لتسعين عاتبة المؤمنين رضي الله عنها فقالت لها ان حب
اهلها ان اصب لهم ثمنك صبة واحدة فاعتقك بضم الهاء والنصب عطفك على ان اصحابها
ولا في دما عتقك فعلت فذكرت بريرة ذلك لاهلها فقالوا الا ان يكون ولا فيك والتمسوا المستل

ان قالوا ان الامام بالاسناد السابق قال النبي بن سعد فزعمت عمرة ان عائشة الزعم يستعمل على القول الحق اقل من الباطل
 ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لها اشترها واعقبها فانما الولاء لمن عتق وظاهر هذا الحديث
 جواز بيع رقبة المكاتب اذا رضي به لا ولو لم يجز نفسه واختاره المولف هو مذهب الامام احمد ومذهبه ابو حنيفة
 والله اعلم في الاصح وبعض المالكية والجمهور انهم عتقوا نفسها لاعتقها في ذلك عوضا عنه بانها ليس بها
 ما يستلزم العتق ولا يوجب مع القول جواز اقله في الاما عنده ولا حرقه قال ابن عبد البر لم يثنى من طري حديث بريرة انها عتقت عن اداء الفجر
 ولا اخبر بانها قد جعل عليها شيء ولم يرد في شيء من طرقه استقصا الذي صلى الله عليه وسلم لها عن شيء من ذلك انتهى
 لكن قالنا انما في ما رايته في المخرجة اذا رضي عليها بالبيع ورضيت لمكاتبه بالبيع فان ذلك ترك للكتابة هذا باب في القول
 اذا قال المكاتب لاحد اشترى من سكر ولا يدرى واشترى واعقبني فاشترى او المالك جاز ومن حوايا وابوت قال
 حدثنا ابو يعين الفضل بن مكي قال حدثنا علي بن واحد بن ابي النخعي عن ابيهم ابي الحسن عن ابي الحسن عن ابي الحسن عن ابي الحسن عن ابي الحسن
 قال دخلت على عائشة رضي الله عنها فقلت لها كنت لعتبة بن ابي لهب في ابن عبد المطلب بن هاشم بن عبد المطلب
 النبي صلى الله عليه وسلم اسلم عام الفتح ولا بويء في الوقت الا صلى كنت غلاما لعتبة بن ابي لهب مات بعده في خلافة ابن بكر
 رضي الله عنه وورثني بنوه العباس هاشم وبيها وانهم باعوني من ابي عمرو وبيع النبي للمكشبي عن علي بن عبد الله
 بن ابي عمير عن العباس بن عبد الله المخزومي فاعتقني ابن ابي عمرو واشترط بنو عتبة عليه الولاء لهم على فقال عا
 دخلت على بريرة وهي مكاتبه فقالت اشترى واعقبني بواو العطف لاني بدأ عتقني قالت عائشة فقلت لها
 نعم قالت بريرة لا يبعوني يعني اهلها حتى يشترطوا عليك ان يكونوا في لهم فقالت عائشة نقلت لاحاجة
 الى بذلك على ان يكون الولاء لهم فسمع بذلك النبي صلى الله عليه وسلم او قالت بلغه شك من الاولى فذكر ذلك
 الى الذي سمعه او بلغه لعائشة وسقط من اليونانية ذلك من قوله فذكر ذلك وثبت في فرعها فذكرت عائشة له عليه السلام
 والاسلام ما قالت لها بريرة فقال عليه الصلاة والسلام لها اشترها واعقبها بغيره قطع بعدواو العطف لاني
 فاعتقها ودعهم يشترطون ما شاءوا ولا يدرى شرطوا باسقاط الكفو منصوبا بان مقدرة فاشترتها عائشة
 فاعتقها فانه دليل على ان عقد الكتابة الذي كان عقد لها موالها انفسه بائنا ع عائشة لها واشترط اهلها الولاء
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم الولاء لمن عتق وان اشترطوا ما شاءه شرط وفي هذا الحديث حوا ان كتابة الامه عليه السلام
 وجاز رسلي المكاتبه والسؤال الى احتاج اليه من دين او غرم او نحوها وغير ذلك مما سألنا في شأنه الله تعالى في عماله لا يرد به بل لا يجوز
 ان ياب له بعبه وفضلها والتخفيض عليها ولا في غير ذلك من غير ان يكون له ما يرد له قولها فيها واخر البني المكاتبه
 لمسا لها مصدر من هب يهب اصلها هب لا انها معلقة الفاء كالعدة اصلها وعدلها حذف الفاء عوضا عنها اليها انفسها
 هبة وعدة ومعناها في اللغة ايضا التخيير والغير ما ينفقه ما كان او غير ما ينفقه له كودعه وهبا وهبا رغبة ولا تقبل رغبة
 وحكاية او بغير عن احراني والموهبة العطية وهي الشئ تمليك بلا عوض في الحياة واورد عليه ما لو امدى لغيره من لحم
 الضحية او مدي او عقيقة فانه هبة ولا تخليك فيه وما لو وقف في انائه تمليك بلا عوض وليس لهبة ولا يجب عن الاضحية ان لا
 تمليك فيه بل فيه تمليك لكن يمنع من التصرف فيه بالبيع ومما علم من باب الاحدية وعن ثنائي بان تمليك منفعه واطلاهم
 التمليك انما يريدون به الاعيان وهي شاملة للهدية والصدقة فاما الهدية فهي تمليك ما يبعث غالبا بلا عوض الى
 المهدى اليه اكراما له فلا يرجع اليه اذا كانت لا يجبي فان كانت من الابل للولد فله الرجوع فيها لطلب طعام الموهوب في سلطته ان
 ومنها الهدى للمنفور الى الحرم ولا يقع اسم الهدية على لعقار لا متناع نقله فلا يقال اهدى ليه دارا ولا ارضا بل على المنقول كما
 والعبد استكمل ذلك فانهم صرحوا بان لا ينفذ بكامله خيشتا الوفا لله تعالى على ان اهدى له البيت الا ارضوا عما لا ينفذ
 باعه ولقائه واجب ان الهدى ان كان من الهدية لكم ثم توسعوا فيه فخصه بالاهداء الى فقر المحرم وتعيينه المنقول وغيره

ولهذا يروى انه اهدى الفضة الى الحرم والحرم على الهدية الى القبر لما الصدقة تسمى على اسم الحطى بلا عرض للمحتاج ثوبا اخره واما
 الهبة تسمى عليك بلا عرض خالدا ذكر في الصدقة والهدية بايجاب قبول العطاء بان يقول نحو هبت لك هذا فقول قبلت لا
 يتبرطان في الهدية على الصحيح بانكفي الحديث من هذا والقض من ذلك وكل من الصدقة والهدية هبة ولا عكس فلو حلف لا يهدى له
 فصدق عليه واهدى له هبة ولا اسم عند الاطلاق فيسقط الى الاخير استعمال المؤلف للمعنى الا عمنه انه ادخل فيها الهدايا به
 قال حدثنا اعمام بن علي ابو الحسن الواسطي مولى قرية بنت محمد بن ابي بكر الصديق قال حدثنا ابن ابي ذر بن هو
 محمد بن عبد الرحمن بن الحارث بن ابي ذر بن عن المقبري سعيد عن ابيه كيسان بن قيس الحنفي سقط قوله عن ابيه
 في رواية الاصل وان عاكرمة قال في الفتح وضبط عليه في رواية الشيخ في الصواب ثمانية عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه قال انشاء المسلمات بضم الهاء من ادى مفرقا معناه بالاقبال عليه المسلمات صفة له يفرع على اللفظ
 وينصب على التحليل ويجوز فتح الهمزة على انه من ادى مصادف المسلمات حيث صفة لموصوف محدوف تقديره يا انشاء الطوائف
 او انشاء النواصير المسلمات فيخرج حديثه عن اضافة الموصوف الى الصفة وانكران حديثه رواية الاضافة ورواه ابن السيد بانها وصفت
 انقلا وساعدتها اللغة فلا معنى للاكتفاء في النسخة المقروءة على اليدوي يا انشاء للمؤمنات ورواه الطبراني من حديث عائشة بلفظ
 يا انشاء للمؤمنات لا تحقرن جارة عديعة مهدة لجاراتها ولا في دار الجارة ولو اجماعا بندي فوسن شاة بقاء مكسورة فوله
 ساكنة فبين مهلة مكسورة عظم دليل الخيم هو البعيد موضع الحافر من الغرس يظن على انشاء مجازا واشير بذلك
 الى المبالغة في هذه الشئ السيرة وقوله لا الى حقيقة الغرس لانه لم يجر العادة باهائه الى لا تتجارة من الهدية لجاراتها الموجود
 لاستقلاله بالمعنى ان تجرد لها بما تدرى كان قليلا فهو خير من ادم واذا توصل القليل صار كثيرا وفي حديث عائشة لاذكر لينا
 المؤمنين تهادوا ولو فوسن شاة فانه ثبت المودة ويذهب لضغائن وحديث الباب خرجه مسلم ايضا وخرجه الترمذي
 من طريق ابي مضر عن سعيد عن ابي هريرة ولم يقل عرابيه وزاد في قوله تهادوا فان الهدية تذهب حر الصدق الحديث قال
 عزيب ابو مضر مضعف قال الطبراني انه انطأ فيه لم يقل عرابيه لكذا قال وقد تابعه محمد بن عجلان عن سعيد اخرجه ابو عوانة
 لكن من اذنيه عن ابيه احفظ واحفظ فواتهم اولى قاله الحافظ ابن حجر وبه قال حدثنا عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى
 ابن عمرو بن اويس الا ولسي بضم الهاء وتفتح الواو وسكون التحتية للديق قال حدثنا وكذا في حديث ابن ابي حازم
 هو عبد العزيز واسم ابن حازم سلمة بن دينار عن ابيه الى حازم سلمة بن دينار عن يزيد بن رومان بضم الراء مولى ابيه عن
 ابن الزبير بن العوام عن عائشة رضي الله عنها قالت لعروة بن الزبير ان اخي بومل الهرة وتكفي الاكيدة او تفي
 للنق على النداء واداة النداء صدفة كذا في رواية بومل الهرة وهو الذي في الفصح وقال الزكري بفتح الهاء قال ابن الله في
 فكون الهرة نفسها كمن نداء ولا كلام في ذلك مع ثبوت الرواية انتهى ام عروة هي اسماء بنت ابي بكر وفي رواية يحيى بن يحيى عن جابر
 عند مسلم انه يابن اخي ان لنا ننظر الى الهلال ان هذه تخفف من التسمية دخلت على الفعل الماضي لئلا ننسى والام في
 لنظر فارة بينهما وبنات فية وهذا مذهب بعض واما الكوفي فله وجهان التسمية ويجعلون الامم على الامم الا ان الهلال
 ثم الهلال لا يخرج عطف على السابق ثلاثة اهلة تتكلمها في شهرين باعتبار تسمية الهلال في اول الشهر الا انهم رويته ثانيا
 في اول الشهر لثاني ثم رويته في اول الشهر لثالث فلهذا ستون يوما والرقى ثلاثة اهلة وقوله ثلاثة لا ينطبق لنظر والحر
 ما اوقدت بضم الهاء مبنيا للمفعول في آيات سورة الله صلى الله عليه وسلم نار الرفع ثانيا عن كفاة وعنه المؤلفون
 في لراق من طريق هشام بن عروة عن ابيه بلفظ كان ياتي علينا الشهر ما نوقد فيه نار او لا ما نوقد فيها ويروى رواية يزيد بن
 هذه عند ابن جهم من طريق ابي سلمة عن عائشة رضي الله عنها بلفظ قد كان ياتي على اصد الشهر ما نرى في بيت من بيوت الدخان
 الحديث والاروة فقلت لعائشة رضي الله عنها يا خالة نعم لنا عندى منم كذا في حديثك بل هو كان لا يجد شمرا يصنع الشاة
 التسمية وكذا العري سكون التحتية من علة الله لا في لعيشكم بضم الياء الا في اقم العين تشي بالاء الثانية وتقول الحافظ ابن حجر

رحمه الله وفي بعض النسخ ما كان ينبغي لكم يكون الذين المجرة بعد انوار مكسورة ثم عتبه تعقبه العيني بانه تصف عليه بحجة
الاغواء وليس مما امر القوت كما قال قالت الاسودان اي قالت عائشة كان يعيشتا التمر والمان من ابلت عليك العتير
والعتير ولا فاما كالا لانه وللملوك لاوايضان الذين الماء وانما اطلقت على التمر لسود لانه غالب في المدينة وقول بعض النسخ تعا
الصاحي المحل في تفسير الاسودين بالمر والماء مدح تعقيب كالا صريح لا يثبت بالمرهم فانه في القمح كالا فذلك كان لرسول الله
عليه سلم جيران من كالا لصا وركب الخمر سبعين عبدة وعلية بن عمرو بن جهم وابو الويثان بن زيد وسعد بن زارة وغيرهم كانوا يث
لهم صنائع جمع منيحة بفتح الهم والسرير وسكون الفتحة آخرها حصة اي غنم ميا بال و كانوا يبيعون بفتح اوله وثالثه مضاعف
اي يبيعون رسول الله صلى الله عليه وسلم من البانهم ونعم اوله وثالثه مضاعف امخ والك في اليونانية يبيعون بفتح اياه و
النون وفتحها يابو بكر النوني اي يبيعون بها لانه منحكاي عطية فليس قديما وهذا موضع الترجمة لانهم كانوا يبيعون اليه
صلى الله عليه وسلم من البان مناتهم وفي الهدية معنى الهبة وفي هذا الحديث التحدث والفتنة ودواله كلهم مدقن وروايتهم
الرواية عن خاتمه وثلاثة من التابعين على إسق واحد اولهم ابو حازم واخرجه مسلم باب لقليل من الهبة وبه تارخ
ولاني جند الاداد محمد بن بشر والموجهة للفتح والمجزة المشددة العبدى الكبر جندنا واحد ثانيا ابن ابي عكر محمد بن
ابن عكر واسمه ابراهيم الجعفي عن شعبة بن الحجاج عن سليمان بن مهران لا عيش عن ابي حازم سلمان الاشجعي عن ابي هريرة
رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لو دعيتم الى دراج بالذال المجزة وهو الاسعد وكان صلى الله عليه وسلم
يحب كاله لانه مبادى لثاة وابعقن الاوى او كراع بضم الهاء بعد الالف ثم عن مهلة ما دون الوكمة من المساك كاجت
الداعي لو اهدى الى دراع او كراع لقلبت وهذا يدل على جواز القليل من الهبة فانه لا يرد والهدية في معنى الهبة
فتحصل المطابقة بين الحديث والترجمة وانما حصل على قبول الهدية وان قلت لما فيه من تلك باب من استوجب من اصحاب
شياء سواء كانت جيدا او منفعة جاز لغير اكرامة في ذلك اذا كان يعلم طيب نفسه وقال ابو سعيد الخدري في حديث الرقية بالغا
لوصول تمامته في كتاب الجاهة قال النبي صلى الله عليه وسلم اضربوا على معكم سمها وبه تأخذ ثنا ابن ابي مرزم هو سعيد
ابن محمد بن الحكم بن ابراهيم المحملي انكرا لحدثنا ابو عسان بفتح القاف المجزة وتشديد السين المهملة وتعبدا لفت لؤي محمد
ابن مطرف النخعي قال حدثني بالاداد ابو حازم سلمة بن دينار عن سهل بن ابان سعد بن سعد الانصاري رضي الله عنه
ان النبي صلى الله عليه وسلم ارسل الى امرأة من المهاجرين هداية وهم من ابان عسان الصواب بها من الانصار نعم جمل ان كوا
انصارا يبعثها فمهاجرا وتزوجت به وراى انكس الاختلاف في اسمها كما مر في الجملة قال في الفتح واعراب الكواي هنا فرغم لم
المرأة مينا وهو وهم وانما قيل ذلك في اسم الجاهة انتهى وكان لها غلام فجاره اسمها باقوم وقيل غير ذلك قال لها مري عبدك
ولاني در فقام مري باستقاط لها وانشأت الفاء قبل التاء فليعمل الناس اعوادا لمنه ادى ليعمل العمل في عواد من جبر وتوسية
وخرط يكون منها منبر فامرت عبد هاديت فذهب فقطع من الطرواء التي بالغاية فصنع له اي النبي صلى الله عليه
وسلم منبر او فلما قضا لاى صنعته واحكمه ارسلت الى النبي صلى الله عليه وسلم انه اي عبد هاديت قضا
اي المنبر قال صلى الله عليه وسلم وستط لفظ صلى الله الاخر لا في در اسلي به اي المنبر الي وهو ان اسلي منقبا فجا وبه في قوله
النبي صلى الله عليه وسلم موضع حديث ترون مطابقة للترجمة لا يتحقق بالحديث سبق في كتاب الجمعة وبه تارخنا
عبد الغفر بن عبد الله بن يحيى بوالقاسم القشيري العامر الا وسبق في الحديث بالاداد محمد بن جعفر هو ابن ابي كثير الانصار للندى
ابن حازم سلمة بن دينار عن عبد الله بن ابي قحافة الخناسلي بفتح السين المهملة واللام الانصار المخرج عن ابيه اي فاذ
رضي الله عنه انه قال كنت يوما جالسا مع جبار من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في منزل في طريق مكة و
رسول الله صلى الله عليه وسلم نازلا امامنا والقوم محرمون وانما نحن محرمون لانه لم يقصد لسكا وكان النبي صلى الله
عليه وسلم ارسله الى جهة ليتشاور مرعدا فالتبوا احما لا وحشيا وانما مشغول الخصف لغلي بظلمة مخر صا ومن

سلمو لو كان حراما كما اكل على ما ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تشبهوا بني اسرائيل حين قالوا يا ربنا انزلنا من السماء
النبي صلى الله عليه وسلم اتبع من كل الضيعة ما نهى الا لا يوحى به وكل الضيعة لا تشبهوا بني اسرائيل حين قالوا يا ربنا انزلنا من السماء
ومطابقه الحديث لما نسب له في قوله اكل النبي صلى الله عليه وسلم من الاقطر والسيلان كلمة دليل على قبول الهدية وهذا الحديث
اخرجه المؤلف ايضا في الاطعمة والاعتماد ومسلم في التناجي والوداد في الاطعمة والنساء في الضيعة والحدثا ولا ي
حدثني بالحداد ابراهيم بن المنذر الطوسي بكناه المصنف والري لا يصدق في نهراين عند ذلك انك الامم والحدثا معن مو
ابن عيسى بن يحيى التزازي في الحديث بالحداد ابراهيم بن طهمان يفتح الهدية للمصلحة وسكن الهدية الخزانة الى حد الامم
ونقله ابن معين والبيهقي والحاكم في الاحتكام به عن محمد بن زياد القريشي النخعي مولى الاشعث بن مظهر
المدني سكن البصرة عن ابي حمزة روى عنه انه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اتى لبطعام زادوا منه ابدا
حيان من طريق حماد بن سلمة عن محمد بن زياد عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال انك اهدى الهدية ام صدقة بالزعم فيها عن محمد بن ابي حمزة النخعي
بتقدير اجتمعت به هدية ام صدقة فان قيل صدقة بالزعم قال لا يصح به كلوا ولربما لا يهدى كرام عليه وان قيل هدية
بالزعم فهو بزيادة اى شرع في الاكل من رضى الله عليه وسلم وسقطت المصلحة لا في حد فاكل معهم ومطابقه الحديث
في قوله انه قيل هدية الخ لان اكله معهم به على قبول الهدية وبما والحدثا ولا يحدثني محمد بن ابي حمزة النخعي
المشقة ابن عثمان الصدي السمرقاني ابو كبريد انه قال حدثنا غندر هو محمد بن جعفر الهذلي البصري قال حدثنا شعبه بن
الحجاج عن قناد بن دعام عن انس بن مالك رضي الله عنه انه قال اتى النبي صلى الله عليه وسلم
يلحم فاشترى فقبل تصدق به على ريرة قال جولوها صدقة ولنا حديده اى حيث اعتد بيرة لانا لا نقتضيه
يسوع للفقير الفقير وما بالبيع وغيره كغير ما ذكره في اكلهم وهذا الحديث اخرجه ايضا في الرصد ومسلم في الزكاة وغيره
ايضا ابو داود والنسائي وبه قال حدثنا كوفي في نسخة محمد بن ابي حمزة الكوفي قال حدثنا غندر الهذلي والحدث
شعبه بن الحجاج عن عبد الرحمن بن القاسم عن محمد بن ابي بكر الصديق التيمي الفقيه الهذلي عن محمد بن ابي حمزة النخعي
عائشة رضي الله عنها قال اى شعبة سمعته اى الحديث الا ان شاء الله تعالى منه اى من عبد الرحمن عن القاسم عليه
عن عائشة رضي الله عنها انها ارادت ان تشتري بيرة من عندها والنهي اشتراطا على عائشة وكبره وكذا
يستمع الحديث مبني على ان لا يشتري بيرة من عندها رضي الله عنه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لهما
اشتري لهما فاعطيا فاما الاول لمن اعتق ومباح هذا سبقت مران واحدى يضم التبع الى العا اى بيرة لحم
وفي نسخة واحدة لهما فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما هذا قلت تصدق مبني على ان لا يشتري بيرة من عندها رضي الله عنه وسلم
على بيرة ولا يري بعد قوله لحم فقيل النبي صلى الله عليه وسلم قد تصدق بمثل ما قال النبي صلى الله عليه وسلم جولوها صدقة ولنا
هدية ومطابقه ان الترمذي في نسخة لا على العرش على الرواية الاولى يكون السؤال والجواب من قوله صلى الله عليه وسلم
سلموا الثانية صواب ونسخة بيرة اى ان محبة بين ان تفانق زجها وان يفتح تحتها علفا عبد الرحمن بن القاسم الذي روى
منه جعفر بن عبد الله بن الحجاج سالت في نسخة فسمعت عبد الرحمن بن القاسم عن وجها قال لا ادرى احرام عبد
الله الاستقام ولم بعد العنق الاخرى كذا في نسخة وعبد الله بن عمرو بن العاص قال سالتني عن عبد الله بن عمرو بن العاص
وهذا الحديث اخرجه في نسخة والراية بقصد الهدية والنساء في البيع والطلاق والنسائي في طوبى قال حدثنا محمد بن
ابو الحسن الكوفي في نسخة قال اخبرنا خالد بن عبد الله الطحان الواسطي عن ابي عبد الله عليه السلام في الهدية والحدثا
عن جعفة بن مهران عن ام عطية بنتية قال لما قال النبي صلى الله عليه وسلم لهما اني اهدى الهدية ام صدقة رضي الله عنه
فقال لهما عند ذلك اني اهدى الهدية ام صدقة فسمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول انك اهدى الهدية ام صدقة رضي الله عنه
التي بعثت لهما من الصدقة لم يبق للمودة وسكن المشقة وما الخطابي كذا في نسخة من مبني على الهدية والحدثا

ان الجلالة تعقبه في المصالح بان ابطالها ارتفع بدجور وقع في القضية فليس لك من سوء العاقبة في شئ باب حكمه ان
 لا امراته وحكمه المرأة لمزوجها قال ابراهيم بن زيد القمي فيها وصلة عبد الزاق جارية ابي الهيثم من رجل لا امراته فيها
 له وقال عمر بن عبد العزيز فيها وصلة عبد الزاق لا رجحان اى الزوج فيما وجهه لزوجته ولا هي فيما وجهته له واستاذن
 صلى الله عليه وسلم ما موصول في هذا الباب لئلا وفي ان عرض في بيت عائشة وجهه مطابقه لزوجته من حيث ان
 امهات المؤمنين من الله عليه سلام ما استحق من الايام ولم يكن له في ذلك جوع فيما مضى كان له الرجوع في المستقبل
 وقال النبي صلى الله عليه وسلم فيما ياتي في شاء الله تعالى في آخر الباب موصلا للعالم في هذه زوجا كان او غير كما كملت
 في قبته وقال الزهري محمد بن مسلم بن شهاب فيما وصلة عبد الله بن وهب عن يونس بن يزيد عنه فيما قال لا امراته هي الى امر
 ومب يربى له ولا وهي بنت واوتى بها الفداء لا اصل يربى بوجهه لئلا او استثنى عن الزهري في ذلك فصار جوع على من عمل
 بعض صدقاتك او لا يربى في حكمه فوجهه ثم لم يركب الا كيد احتطقتا فوجعت في قال الزهري يرد الزوج اليها
 ما وجعت ان كان خلعها بغير ثمن المهر والمهر الموهبة اى خلعها وان كانت اعطته وجهه ذهب عن طيب نفس
 منها ليس شئ من امره بخدعة لها حال ذلك ولا يجزىء اليها قال الله تعالى في سورة النساء واثو النساء صدقاتهن بحيلة
 فان ظنن لكم عن شئ منهن نفسا قال النبي صلى الله عليه وسلم في الصداق حملا على المعنى ويجزى اسم الاشارة قال الزهري كان
 قبل من شئ من ذلك وتميل للامانة ونسأ تميز لبيان الجنس والحد المعنى فان من لكر من الصداق شئ عن طيب نفس لكر
 العدة طيب لنفس البعثة وعدا لمن تضمنه معنى التما في التما ورواها من بقاء لمن على تقبل الموهبة فادون في روية
 فكلوا اي لم يوهبوا للقوة هي اى جلالة بلاعة والى التفصيل المذكورين ان يكون خلعها فلها ان ترجع والا فلا ذهب لمالك
 ان قامت البينة على ذلك ولم يقبل قولها في ذلك مطلقا الى علم الزوج من الجانبين مطلقا وهذا مذهب جمهور وقال الثوري لا
 الزوج شئ اذا خلعها ولو كان مضاهيا لقوله تعالى تلاجح عليها فيما اقتدت به وبه قال حلتها ولا في ذلك رخصة ولا فواد
 ابراهيم بن محمد بن مسلم بن شهاب بن قال الزهري قال لا رد عليه لئن عبد الله بن عمر العيين في الاول ان غيبة بن سمي في
 عائشة رضي الله عنها لما انقل النبي صلى الله عليه وسلم في وجهه فاستد وجده وكان في بيت سمي رضي الله عنها استاذن زوجها
 ان يمرض بغيره وادون في الميم وتشديد الام في بطن وكان الخطاب لاسماء المؤمنين في ذلك قاله كما عند بن سعد باسد
 صحيح فان رد تشديد التماس عليه لصلاته والام ان عرض في بيت عائشة فخرج عليه لصلاته والسلام بين رجلين خط
 رجلا ولا ارض بغير الخاء المجزى ورجلا فاعلى يوتر رجلاه في الارض كانه يخط خطا وكان بين العباس بن رجل اخر
 فقال عبد الله بن عبد الله فذكرت لابن عباس ما قالت عائشة رضي الله عنها فقال في هذا تدري من ارجل الله
 لمريم عائشة قلت لا ادري قال هو علي بن ابي طالب رضي الله عنه وهذا الحديث قد سبق في كتابنا لظها ردة عير علي بن ابي
 رضي الله تعالى وبقيته مباحث في باب من رضي صلى الله عليه وسلم اخر المغازي به قال حذنا مسلم بن ابراهيم الفراهيدي في
 حذنا وذهب بنتم الوارد وقع الهاء مصغرا بن خالد بن عجلان الصغري قال حذنا ابن طاروس عبد الله بن عمن ابيه طار
 عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم العالم زوجا او غير في هبته كالكلب يقي شر
 لعوق في قبته وزاد ابوداود ولا تغفل القمي الا حراما واجزى به لئلا لم يرد على ابن طاروس ان رجوع فيما وجهه لا
 الذي يخجله الاب لا يسه و عند مالك لا يرجع في الاجنبى الذي تصعبه الثواني لم يشهد به قال احمد في رواية وقال ابو حنيفة في
 الرجوع في هبته من الاجنبى مادامت قائمة ولم يرض منها وانجاب عن الحديث في المصلحة والصلوة والسكنى في هبته كما في
 قبته فالسببه من حيث انه ظاهر القبح مروية وخلق لا شرعها واكطب فيه تعبدا لحرم والحلال ليكون في هبته
 بالما في امر قدرا لغير الذي يعوق فيه اكطب فلا يثبت بملك منع الرجوع في الهبة ولكنه يوسع بالقبض باب حكم

في مرضه فيما غلبها في صحته من عشرين سنة وادانك حزنه واغواه اليوم ما لا الوارد لانه عقد افاقا لغرض من ذلك
 الا بالقبح في التقديم تصح بغير العقد وهو من ذهب المالكية وقالوا يتطل ان لم يقبض الموهوب له حتى وهبها الوهاب
 الغيرة وقبضها الثاني وهو قول الشافعي ومحمد وعين القاسم مثله وهو قول الذين المدونة والذين القاسم انها الاول قال محمد بن
 والحار اولي وقال المداوي من الغنابلة وتصح بعقد تلك به ايضا ولو بما حاطة بفعل تجهيز نية مجعنا في الزوج تملك هو كبيع
 تراخي قوله وتقدمه وغيره وان لم يقبض كبيع باذ في هبة كما كان في يد متبذله يلزم بعقد ولا يحتاج الى متى تمتة يتاقي فعتة
 فيها وعمى عن احمد يلزم في عين كبر وموزون ومعدود ولد وعمر في الهبة ولا يصح تعين الا باذن واهب يتي هذا الحديث
 اخرجه ايضا في اللباس الشهادات والحنس الا في مسلم في الزكاة والود في اللباس الزم في الاستئذان هذا باب التوبين
 اذا وهب جل هبة فقبضها الاخر الموهوب له ولم يقل قبلت نجارت واشترطت انك اعيها كالحاي في القبول فيها كثر
 التملكيات بخلاف صحة كبره والعق والطلاق بلا قبول لا ان اسقطه يستثنى من اعتبار ذلك الهبة الغنمية قال
 الغيرة امتنع عبد الله بن مفضل فانه يدخل في ملكه هبة تمتق عنه لا يملك قبل لا يشترط في قبول في الهبة والصدقة ولو في غير
 بل يكفي البعث من المملك والقبح من التملك كما جرى عليه الناس في الاعصار ولها كما لا يبيعونها على يدي الصديان
 الذين لا تصح عقودهم فان تملك كان هذا باحة لا هدية اوجب بانه لو كان باحة ما تصرف فيه تملك المالك ومعظم انه ليس كذلك
 وبه قال حدثنا محمد بن محبوب ابو حنبله لله الصبر البنان قال حدثنا عبد الواحد بن زياد قال حدثنا معمر بن
 عن الزهري محمد بن ابي عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف الزهري لم يرد عن الزهري رضي الله عنه انه قال اجاب
 رجل سلمة بن صخر اسلمان بن عكر او امرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هلكت فقلت اهو سبب الهبة
 فقال عليه لصلاة والسلام وما ذاك ولا حمد وما الذي حكمت قال وقت با هلي ابي طست امراق في رمضان
 نهار قال عليه لصلاة والسلام بخلافه في نأخذ رغبة المرد الوجود الذي لا يتجاوز فيه القدرة بالهبة ونخرج عنه ما لا يملك
 المحتاج اليها بغير نزع قال الرجل اجد رغبة قال عليه لصلاة والسلام فهل تستطيع ان تصوم شهر
 متنا بغير قال الرجل لا استطع ذلك قال عليه لصلاة والسلام فتستطيع ان تطعم ستين مسكينا قال الرجل
 لا استطع قال الخلاء رجل من الانصار قال في مقدمة فتح الباري لم يرد عن صحابته ان المحترق سلمة بن صخر قال رجل هو
 ابن عمرو البياضي بعرق بفتح العين الى الهبة لثنتين قال الزهري واخرى وغيره والعرق المكنن ليس هو وسكون الكفا في نزع
 الفوقية وهو الزيل فيه تمر اذ ان في حفصة عن حميدة خمسة عشر ما وعندي خمر ثمن حديث عائشة فان رجلا يده عشرة
 صاعا وعنده مسدود من مسر عطاء فامر له ببعده وهو صحيح بين الروايات فمن قال عشرة اذ اراد اصل ما كان فيه ومن قال خمسة عشر
 اذ اراد قد رما تلعب به الكفارة فقال عليه لصلاة والسلام اذهب بهذا العرق فنصدق به يا خرم على امره قال الرجل فقلت
 به على ناس احوج منا يا رسول الله والله اكد بعثك بالحق ما بين لا يتكلم بغير فمعة اى حرجي للدينية المكتشفين بها
 اهل بيت احوج منا قال عليه لصلاة والسلام ولا يجوز ان توفت ثم قال اذهب فاطعم اهلكت من تملك نفقته
 او نعتك وكان من الصلوة والكفارة باقية في ذمته كما سبق تقريره في الصيام قال في الفتح والتمس منه هاتى الله عليه وسلم
 اعطى الرجل التمر قبضه ولم يقل قبلت ثم قال لا ذكرا طعمه اهلك لم يشترط القول بجميع عن هذا بابا واقعة عين فلا حاجة فيها الى المصير
 فيما يذكر القبول ولا يشفي هذا بابا التلق اذا وهب جرد بانه على الجرد اذ لم هو هبة قال الشعبة في الاحتجاج فيما حله
 ابان شعبة عن الحكم بن عتيبة بن عتبة هو اى فعل هبة للذين لم هو عليه جاز ووهب الحسن بن علي بن ابي طالب
 عليه السلام لرجل له عليه بن دمنة قال انما اخذ ابن حجر لم ارفع عن محمد بن ابي حنبله قال النبي صلى الله عليه وسلم فيما حله
 مسد في مسنة من طريق سعيد المقبري عن ابي هريرة مرفوعا من كان له اى لاجد عليه حق فليحطه ايا ما وليت حله
 يا خرم على الامر ما نصير في مسنة لاصحاب الحق قال الفاضل بن حجر ووجه الكفا لانه لم يجرى له هبة الهبة التي لله صلى الله عليه وسلم في يده عليه

فيه عن منصور قال كنت في انفا قال له ان فرشا في شح الجمع وقبض المشاع يحصل لقبض الجميع منقولاً كان او غير كان كان منقولاً ومنع
من القبض الشريك فيه ووكالة الموهوب له في القبض لمجاز في قبضه له الشريك فان امتنع الموهوب لمن توكيل الشريك في قبض الموهوب
او توكيل في يده لهما اما اذا امتنع الشريك من القبض بان رضى بتسليم نصيبه ايضا الى الموهوب له فقبض الجميع فيحصل للمالك يكون
نصيبه تحت يد الموهوب له ودية وقال الساماء بنت ابي بكر الصديق للقاسم بن محمد هو ابني اخي اسماء و ابن ابني
عتيق هو ابني بكر عبد الله بن ابي عتيق محمد بن عبد الرحمن بن ابي بكر هو ابني اخي اسماء ورثت وفي بعض الاصول ورثت عن اخي
عائشة زاد ابو زرعي الكندي في كلامه بالغاية بالدين المجهدة وفيه لآل موحدة موضع بالحوالي قريب من المدينة به اموال اهلها وقد
اعطاني به معاونة بن ابي سنان مائة الف درهم ما بقية منه فهو لكما خطاب للقاسم وعبد الله بن ابي عتيق وقد
كانت عائشة لما ماتت ورثها اخوها اسماء وأم طهم وقد اخبرني عبد الرحمن بن ابي بكر اخي اسماء ورثت وفي بعض الاصول ورثت عن اخي
شقيقها فكان اسماء تصت جبر خاطر القاسم بذلك واشركت معه عبد الله لانه لم يكن وان الوجود ابيه قاله في الفتح والجمع
يطلق على الاثنين تحصل المطابقة بينه وبين الترجمة ولم أر هذا التعلق موصلاً زيه قال حدثنا يحيى بن فرقة بن فتح الكوفي
والزاري القرشي مكي المودن قال حدثنا مالك الامام عن ابي حازم سلمة بن دينار قال خرج عن سمر بن سفيان سعد الساعدي
الاشارى له ولا يه صحبة رضي الله عنه وعما يه ان النبي صلى الله عليه وسلم في الشارب ابن منزه بن باقر
عليه الصلاة والسلام منه وعن يمينه غلام موابن عباس وعن يساره الاشياخ منهم ابو بكر الصديق رضي
عنه فقال عليه السلام للغلام ابن عباس ان اذنت لي اعطيت هو لاه الاشياخ القديح فقال الغلام ما كنت
لا وترن بصيدى منك يا رسول الله احدا فقله بالمشاة القوية وتشديد الام اي بي صلى الله عليه وسلم في يده
اي يد الغلام قال الاسماء على النبي هذا الحديث هبة الواحد ولا للجماعة وانما هو شرب في به النبي صلى الله عليه وسلم في
على وجه الجماعة والا فان كان القدم للضيف طعاماً يأكله وليدفع له للغلام ان اذن لي على حجة انه حقه بالهبة لكل من
مرجعة السنة في الاجدية والاشياخ حتى استجاب في فتحه الي ابي ان الحق كما قاله ابن بطال انه صلى الله عليه وسلم
الغلام ان يهب نصيبه للاشياخ وكان نصيبه منه مشاعاً غير متميز وقد على حجة هبة المشاع ويؤخذ من حديث تقديم
الصغير على الكبير والمقصود على ان افضل اهل البيت فيكون مخصوصاً من عمى حديث ابن عباس عندنا على بسند
اي ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سقى الايتام الاكثر يكون الاثنين ما استازجهم والجلوس في الجهة اليمنى بالمقصود
كونه يمين الزين والفضل انما كان عليه من الافضل قال الزركشي يؤخذ منه انه اذا عارضت الفضيلة المتعلقة بالمكان والمتعلقة
بالذات تقدم المتعلقة بالذات كما لم يأت في قوله في المصلي وقع في النظر والاشياء لا بالسبكي انه بحث مرة مع ابيه الشيخ
تقي الدين السبكي في صلاة الظهر يعني يوم النحر اذا جددت منى خارجة عن حدود الحرم امكن افضل من صلاتها في المسجد الذي في
صلى الله عليه وسلم صلاتها بمنى والا فتداء به الفضل وفي المسجد لاجل المضاعفة فقال لا بد منى وان لم تحصل بها المضاعفة
فان في الاختلاف بانما الرسول صلى الله عليه وسلم من الخير ما روى على المضاعفة وهذا الحديث قد سبق في المظاريف ان شاء الله تعالى
في الاشارة باب الهبة المتبوضة السابق حكمها وغير المتبوضة علم من حكم المقبوضة والمقبوضة وعلم
للمقبوضة اما المقبوضة فتعلمها ظاهر واما عين المقبوضة فهو المقصود بهذه الترجمة وهي مسألة هبة المشاع لاسيما
تقرير ما دل الباب السابق وقد وهب النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه رضي الله عنهم ما وصله بهم من
في الباب الثاني لهما من ما غنموا من الغنائم التي غنموا في غزوة بدر وما غنموا في غزوة بدر وما غنموا في غزوة بدر
على قوله لهما وانما قوله في غزوة بدر وما غنموا في غزوة بدر وما غنموا في غزوة بدر وما غنموا في غزوة بدر
على صحة هبة المشاع وتعمد ان غنم المقبوض يلزم منه ان يكون غير مقبوض ولا يتم له الاستدلال والاجيب ان بعضهم ما يرون قد
باعتبار حيا زعمهم على الشيخ به قال حدثنا ثابت بن محمد ابواسماعيل العابد الشيباني الكوفي وسقط ابن محمد لا في ذكره ليدل على

والسلام افضلكم في المعاملة احسنكم قضاء ووجه المطالبة به عليه لصلاة والسلام وهدية الفقه زين الدين فاما زينة
دون الحاضر بناء على ان الزيادة في الثمن تروى احكاما حكم الهبة لا الثمن وهذا شائبة الهبة والتي يفتن المؤلف الامر على ذلك
وبه قال حاشنا ولا يرد في حديثي عبد الله بن محمد السدي قال حدثنا ابن عيينة عن سفيان عن عمرو بن دينار عن ابن
ابن دينار عن ابن عمر رضي الله عنهما انه كان مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر قال بن حجر الرقي عن عيينة انه
كان لا يذوق الوقت كان بالواو والفاء على بكر بفتح الموحدة وسكن التاء او لاء او ايماء بركب صعب مفتحة لكر
اي لفتن لكونه لم يذوق لكان لعمره والفتن الفرع واصله تقدم لعمري قوله سب فكان البكر يتقدم النبي صلى الله عليه
وسلم فيقول الاله عمر بن الخطاب يا عبد الله لا يتقدم النبي صلى الله عليه وسلم احذ فقال له اي لعمري
صلى الله عليه وسلم بعينه اي بنحوه قال لا بوي ذر الوقت قال الساقط الفاء عمر هو لك يا رسول الله فاشترأه
جديته لصلاة والسلام من عمر ثم قال عليه الصلاة والسلام لا بد هو لك يا عبد الله فاصنع به ما شئت من
الانواع التفرقت وجه المناسبة بين الحديثين للجملة فالذي يتقدمه كما قاله في فتح الباري اذا كان المشاع في ذلك
بغير اشاع والحق الكثير لا يقلل لعدم الفائق وقال ابن بطال هبة لا يرعى مع الناس لم يستحق احد منهم بغيره هذا ما
رايته في وجه المناسبة لهم والله اعلم بآثار الحديث قد مرني بايا واشترى شيئا فوهبه من ساعته قبل ان يفرق هذا ما
بالثمن اذا وهب رجل لغيره الرجل وهوى الخال والموقوف له راكبه والذي في الفرع واكسب بعت الهبة اي بغير
المومن فهو جائز وقال الحميدي عبد الله بن بكير للكم سادس له اسما على حديث سفيان بن عيينة قال حدثنا عمرو
هوان ودينار عن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر وكنت على بكر صعب
لعمري والله عنده فقال النبي صلى الله عليه وسلم له بعينه فابا عه بسكن الموحدة وبكشاة الفتحة عليه لصلاة
والسلام منه ولا يرد في حديثي اي عمر له عليه الصلاة والسلام فقال النبي صلى الله عليه وسلم هو لك اي هبة يا عبد الله
ومعنا بقتله ما ترجم به في غاية فانه ترك التخييد بمنزلة النقل تنفع الهبة باب جواز هدية ما يكره لبسها انت باختيار
الحالة في شئمة الفرع واصله ونسبها الى حفظهم حجر للسني لبسها لكثرة الكفاية فانه عن ابن عمر رضي الله عنهما قال
حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي عن مالك هو ابن انس ما دار الهجرة عن نافع مولى ابن عمر عن عبد الله بن عمر
رضي الله عنهما انه قال راى عمر بن الخطاب حلة سيدة بكسر السين الموصلة وقنع للثأفة القصة وبالرأس
قال التكميل ليس السلام فلا بكسر له مع اللدس في سيدة وحولاه هو للما على يخرج على اصل لوله وعنه لفتن للعبث قوله
حلة بالثمن في الفرع واصله وغيرهما على الصفة وقال عياض ضبطناه على متفقين فيكون حلة سيدة على الاضافة وهو
ايضا في اليونانية وقال النووي انه قول الحققتين بمعنى العوبة وانه من اضافته لثمن لصفته كما قالوا اني خير قالوا الله
السيدة هو الثمن من الخيرة وقال الاصح شياب فيما ينقطع من جزير او قروا في اقل لها سيدة لتفسير المخطوط في قول الخري ايضا في الخري
راى حلة خري راع عند باب المسجد في رواية جري بن حازم عن نافع عن عبد الله بن عمر عطاء ردا لثمن قيم حلة بالسوق
وكان رجل يفتي المملوك ويصيب منه فقال يا رسول الله لو اشترت بها فلست بها شيئا لجمعة وللو فداؤني بالمال
اذ اتوك قال عليه الصلاة والسلام ما لبستها اي حلة الحر من الاطلاق اي لا حظ له منه اي من الحر الاخر
شرجعات رسول الله صلى الله عليه وسلم حلة اي سيدة فانا اعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر منها
حلة زائدة رواية جري بن حازم وبشاة لاسامة بجلة واعطى علي بن ابي طالب حلة ولا يرد في حديثي رسول الله صلى الله عليه
وسلم منها حلة المعروف قال ابو الوائلي عمرو ولا يرد في حديثي الاستغناء وفي رواية جري بن حازم في حديثي
بها لهما انما البعث في هذه وقتت في حلة عطاء وهو ابن صاحب بن زائدة عن عدي بن عطاء لداودي كان من حلة و
لداودي بن عدي بن عطاء بن حازم ما قلت اي ما يدل على التعميم فقال عليه الصلاة والسلام اني لحر

مع كونه هذا حاله وهذا الحال كان هذا حاله عليه الصلاة والسلام أكيد ودومة كما في مسلم قد أخرج المؤلف حديثا بالبيان
في النسخة والباقين مسلم في لباس النساء في الزينة باب حوازي قبول الهدية من المشركين قال أبو هريرة ما وصله في حارث
الأنصاري عن النبي صلى الله عليه وسلم ما جاز أبا أيهم الخليل عليه السلام بأرث وزوجه وكانت من أهل الشام وأقبل
فمنه في مفرها مملكت وألجأها رومين امرئ القيس بن ساد كان على مشرك السبي هو قول بن هشام في النسخة قيل أسلمه
لكاه ابن قتيبة فإنه كان على الإرد ووقر من ذلك فقيل له لهما جلاحه امرأته من لحيته النساء فأمر بها فدخلت عليه
دعيتا له لم يكد وناخذ فتلا دعوى على كاهنك فدعت فاطم فقال أعطوها أحزابكم بدل الله وألجأهم منق في نسخة
ما جرى منه لها التي معها لا أنه أعظمها أن تخدم نفسها أو في الحديث أن شاء الله تعالى كما في أحاديث لا فيها وأهدت النبي
صلى الله عليه وسلم خديرا شاة فها اسم وهذا التعليق ذكر في هذا الباب موصولا وقال أبو حمزة عبد الرحمن السلمي
أنه أنصاري ما وصله في باب غرض التمرن وكذا الأهدى يوحنا بن روية واسمها العلاء ففتح النبي مسكون الام مدود مملكت
أراد بفتح الهجر وسكن في التحية بله معرفتها حل الجري طرق المصيرين المكة وهي لا نخراب النبي صلى الله عليه
وسلم بخله بمضاء وكسا بالروايات على الله عليه وسلم ولا في يد فكسا بردا وكتب في امر عليه الصلاة والسلام أن يلبس
له في نسخة لا في رواية أصلي إليه بجرهم أي بلبسهم أي باللباس الذي أقر عليهم بالزينة من مزينة وقد سبق لفظ الكا
في الزكاة ومناسبة هذا الترجمة غريبة وبه قال حدثنا لا في حديثي عبد الله بن محمد المسندنا لحدثنا يونس بن
المودب لحدثنا شيبان بن يحيى الشيباني المجزي وسكن في التحية بن عبد الرحمن النخعي عن قتادة بن دحامة
حدثنا أسد بن مالك رضي الله عنه أنه قال أهدى النبي صلى الله عليه وسلم حبة سندس بضم هاء أي
وكسا له وجبة رقع نائب عن الدار من مائق من البساج وهو ما شجر علف من شياخ خيرو كان عليه السلام نهى
عن استعمال الخمر والجماع الحالية لعجب لنا من منجافا فقال صلى الله عليه وسلم لا في لباس النخعي من هذا اقتداء ثم قال
والله الذي نفس محمد بيده فلما نزل سعد بن معاذ لا في في الجنة أحسن من هذا الثوب قيل يا أبا عبد الله
بالذكر لكونها تهمس فليكن ما فوقها على منها بطريق الأولى قال السعيد وهو لا في عروبة فيما وصلها حمزة عن روح عن منة
بن دعامه عن أنس رضي الله عنه أن أكيد ربيع الصبر وكما المال مصفان عبد الملك بن عبد الجب الجبم التي وكان البساج
أمر به خالد بن الوليد الرسل النبي صلى الله عليه وسلم في مودة وقيل أنها قد قدم به إلى المدينة فصاها النبي صلى الله عليه وسلم على حمزة
وأطلقه وكان صاحب ومما أهدى إلى النبي صلى الله عليه وسلم دومة بضم الدال المصقلة والهوثة في فتحها وسكن الواد
وهي ومما لحدثنا مدينة بغير بنو الجاهل نقل وزع على عشر من أهل المدينة وكان من دمشق والحدث الجارة والدومة مستدار
وبجته كانها سميت به لأن مكانها مجتمع لأحبار ومستنداتها وأمر المؤلف من هذا التعليق بأن الله أهكيطا في الترجمة به
حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب بن محمد المجي المصنف لحدثنا خالد بن الجارث الجبجي المصنف لحدثنا شعبة
بن الجراح عن هشام بن زيد بن مالك أنصاري عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن يهوديا معها زينب بنت جحش
أن النبي صلى الله عليه وسلم في خير بشاة أصمصة وألذت من السم في الذراع لما قال لها أنه عليه الصلاة والسلام
يجربها فكل منها أو كل معدة يشرب البزاق لا كما به أسكنوا أنها اسم في فتح بها أي البزوة فاعتن فضل الألفظي قال
عليه الصلاة والسلام لا لأنه كان لا يفتح نفسه شاة بشاة فقلها به قصاصا لأن فيما زلت أعرفها في تلك الألفظي
هو رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتح الأم والها والأوامر لها وهي الآية للعلاقة في أصل الخلف فها أي منقطع السات
إلى منقطع أصل القم مراد أن صلى الله عليه وسلم كان يفتح القم من ذلك كما قلها ليعا أن يحل كان يفتح القم في القم
لونها أو يتوقها ويخبره قاله القرطبي نقله عنه في فتح البازية قال حدثنا أبو النعمان محمد بن الفضل السدي قال حدثنا
ابن سليمان بن طرخان التي المصنف عن أبيه سليمان عن أبي عثمان عبد الرحمن بن بلال مشددة وأيام مشددة الذي يفتح الشرا

وسكون الها بكنته عنهم مائة وثلاثين سنة أو أكثر عن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق رضي الله عنهم أنه قال
 كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثين مائة فقال النبي صلى الله عليه وسلم هل مع أحد منكم طعام فأدفع
 رجل صاع من طعام أو نحوها فبأنع عطفا على صاع والصغير للصاع فجعل يمشي به رجل مشرطاً قال الخافض بن حجر رقت
 على اسمه ولا على اسم صاحب الصاع مشعان بعلم لم يكن للثلاثين المبيعة وبعد ما عين مصلة أخرى بشدة طول بازاء المشي هذا
 في الطول بعينه أن يكون تعب المشعان قال الخافض المشعان لما قالوا لابي قال عير طوي لرسول الله صلى الله عليه وسلم بعد العبد بالثلاثين
 وقال الخافض ثار لراس متفرقة بغير نسبي فقال النبي صلى الله عليه وسلم له بيعاً نصب بغير مقداري جمع بيعاً والخافض لا يبيعه
 بأثم أم عطية أو قال عليه الصلاة والسلام أم هبة عطف على المنصف السابق والشك ما رواه قال النبي صلى الله عليه وسلم
 هو عيسى وسيع وأطلق عليه بياعاً مقبلاً ما يؤول إليه فأشترى عليه صلاة والسلام منه أي من المشركين ولا لكسبني بها
 أي من الغنم فاصفقت أي وبعت أمر النبي صلى الله عليه وسلم لسواد البطن منها وهو كدها أو كل ما في بطنها من كبد
 وغيره لكن لا يبلغ في الخمرة أن يشوي وإما الله بوصل الصفة فهم ما في الثلاثين المائة الذين كانوا معه عليه الصلاة
 والسلام أو قد حرز النبي صلى الله عليه وسلم بفتح الحاء المصلة أي قطع له حرة بضم الحاء المصلة أي قطعت من سواد بطنها
 أن كان شاهد اعطاهها أو قال الخافض بن حجر أي اعطاه إياها فهو من القبط الذين أعطى الخمرة لثلاثين من الغنم
 حاجة إلى دفعي القتب بالآثار أن سولوا لاستملا وان كان غائباً كماله منها يجعل منها أي من الثاة قصصين
 فأكلوا أجمعين تأكيد للتصديق الذي كوا أي كوا من القصبين مجتمعين عليه ما كوا فيه من حبة أخرى لكونها وسقاً ليدى
 القوم كلهم والمراد أنهم كلهم في الخمرة عنهم من الأجماع والافتران وتجبنا تفصلياً لقصصان فحملناه أي الطما
 الله فضل وفي رواية المصنف في الأهمية وفضل من القصصين لغير أبي خنيسنا باسقاط ضمير المفعول على الجعل كما قال
 شك من الأرو في هذا الحديث من حبة لكثير سواد البطن حتى وسع هذا العدد وكثير الصاع ولحم الشاة حتى شبعهم أجمعين
 منهم فضلة حملوا بعد حاجة أحديها وهذا الحديث معنى مختلف في الجمع وإتي في كل طعن أن شامته تعالى بأجل له عليه
 للشر كن قولاً لله تعالى بأجمع عطا على الهدية في سورة المنتخبة لا ينهاكم الله عن إحسان إلى الكفرة الذين كرم
 بقا أكلوكم في الدنيا من الذين كثيراً لئلا والضعفة منهم لم يخرجوا كرم من ديار كان يدرهم أي تحسنوا إليهم وتصلوا
 وتقسطوا إليهم قال السمرقندي تعدوا معهم بوفاء عهدهم زاد أبو ذر أن الله يحب المقسطين أي العادلين وبهذا الحديث
 خالدين من محله بفتح الميم سكن المبيعة أبو الهيثم الحنظلي بفتح القاف الطاء الكوفي قال أحمد بن سليمان بن بلال التيمي
 أبو محمد لملك قال أحمد بن أبي داود عبد الله بن دينار لعدد مولاهم أبو عبد الرحمن مولى ابن عمر عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه
 قال رأيت عمر بن الخطاب رضي الله عنه في رواية نافع السابغة ساء على رجل هو عطار دن حاجب تبع أي عند أبي السجدة كما في رواية نافع
 فقال عمر للنبي صلى الله عليه وسلم أجمع اشتد هذه الحلة للبسه أي أجمعته تجوز للبسه في الفرع وأصله وأدخال
 الوقد فقال عليه الصلاة والسلام إنما لبس هذه الحلة ولغيري في هذا أي الحريم من لا حلاق أي لا حظه مستفاد
 فاني سئل الله صلى الله عليه وسلم ما جعل فأرسلني عمر بن الخطاب فقال عمر له عليه الصلاة والسلام كيف لبسها وقد كنت
 فيها وفي رواية نافع وقد قلت في حلة عطار دن ما قلت قال عليه الصلاة والسلام ولا بئس وقت فقال لي ألكسها التلبسها
 تتبعها أو تسوها بأزعم فأرسل بها أي بالخلعة عمر إلى أخ له من الرعاة اسمه عثمان بن حكيم من أهل مكة زاد نافع شوا قبل
 أن يسلم لم يقل نافع بل أن يسلم به لاحتشاً عبيد بن أسامة عن أبيه عن عروة بن الزبير عن العيص بن مسعود قال
 المجددة قال أحسنها أسامة حماد بن أسامة اللبثي عن هشام عن أبيه عروة بن الزبير عن العيص بن مسعود قال لبسها
 رضي الله عنهما أنها قالت لا بئس وقت قلت بأس لله فقلت على أبي قتيلة أن قالوا في مفضل بن عبد الله بن مسعود قال
 عن شمس في أدب مع ابنها واسمه مكا فذكره الزبير الحارث بن مذكاة قال الخافض بن حجر والمراد في الصياغة مكانه ما مشركاً في رواية ابن

من حارب حقه وقيل باهر من ارم فقدم مكة فخاله في ابن جده عان ولكيتمني في فسخه والحج من حبه عان ادعو
صديق من بلدين تقيت بيت وحجوة بضم الميم المفعلة وسكون الميم الموضع المنقح في انما ان سول الله صلى الله
عليه وسلم اعطى ذلك الذي ادعى من البيت بالحجرة اياهم صديقا فقال مروان من يشهد انما على ذلك كذا ادعاه
وعنه انثية وفي البقية بالجمع فعمل على ان الذي ادعى منهم اثنان يعني بالبلدين فحط بهما مروان بالثنية كما قال الحارث بن اعين
الا الذي ادعى عدلا على قتال مروان من يشهدكم بصيغة الجمع قالوا كلهم يشهد بذلك ابن عمر عداه وقد حاه مروان
فتشهدا على سول الله صلى الله عليه وسلم بفتح لام لا عطي قالوا الكرمي كانه جعل الشهادته حكم القسم او بقدر
الحج لا على ملية لصلاة والسلام صديقا بلدين وحجوة وهي التي ادعى بها فتقضى مروان بشهادته لهم اي بشهادته
وحدوه بلني صديق باليتين الحجوة فان لم يكن قصدهما ادته وحده ببلدان ليطال بانما تقي لهم بشهادته صلواتهم فغضب الله
لرب كذا في الحديث بل بعد عن الحب الشهادته والخبر يوكى القسم كثيرا ان كان السامع عيوسا كوكا كانت شهادته حقيقة
لا حاجة الى شاهد آخر ولا ينبغي ما في هذا ملية بل الى الفاعلة المستمرة في الحكم لشهادته الواحد فلا بد من اثنين او شاهد ومن قال
على هذا اولى من جملة على الخبر كقول الشهادته غير حقيقة وهذا الحديث قد روي به البخاري بسند صحيح **سبحان الله الرحمن الرحيم**
ستطحا البصرة كما في نسخة اليونانية قلان عروقت الاصل وكريمة قبل الباب باب ما قيل اي ورد في العمري بضم العين الميم
وسكن الميم مع القصر اخذت من العمري والرقبي وزنها ما اخذت من الرقبي لان كلاهما يرب صوت صاحبه كما نأخذ في
الجاهلية وتفسير العمري ان يقول الرجل لغيره اسمرته لادار في عمري اي جعلتها له ملكا مائة عمرة وتكون هبة و
لو ادان من هبة لودته فيها ايضا طويل فيها الباء اذا ستمركم فيها اي جعلكم عمرا ا هذا التفسير ان عبدة في الجاهلية
وقال غيره استمركم عمرا كما روي في عمركم اذا ستمركم فيها اي جعلكم عمرا ا هذا التفسير ان عبدة في الجاهلية
حدثنا شيبان بن عبد الرحمن العمري عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف عن ابي رضى الله عنه
ان قال قضى النبي صلى الله عليه وسلم العمري انها اي حكم في العمري بانها لمن هبت له بضم الواو مبني المفعول
انما مسلم في رواية الزهري عن ابي سلمة قال لا ترجع الى ذلك اعطاهما لا تاعطى عطاء وتقت فيه الموارث وله من طريق اللذين
الزهري فقد قطع في الحقيقة فيها وهي امر ولقبه فلو قال ان من عاد الى اولي ورثته من محبة الهبة ولغا الشهادته
ولا اطلاق الحديث وحديث الباب أخرجه مسلم في الفرائض ابو داود في المبيع والترغيب ابن ماجه في الاحكام والسنن
في العمري وبه قال حدثنا حفص بن عمر الحوصي قال حدثنا حماد بن ابي عبيد الله بن شيبان السبيعي قال حدثنا قنادة
ابن دحامة قال حدثني بالاداء النضر بن انس الانصاري عن بشير بن نهيك بفتح الموحدة وكسر الموحدة ونهيك
العمري ذكر الهبة السلولي عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال العمري حائز لاي
للمسلم يفتح ما يملك ولو دنته من بعد ولا حتى للمسلم فيها وقال عطاء هو ابن ابي رباح كذا سلكنا في الموصول الى قنادة
بالاداء حابر هو ابن عبد الله الانصاري عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه اي في حديث ابي هريرة رضي الله عنه ورواه
مسلم عن قتادة عن عطاء بن رافع العمري مديرا لاداء له المراد قوله نحوه لكن في رواية ابي دربلط مثله بل
حده قال الذي قال اصحابنا العمري ثلاثة احوال احدها ان يقول امرئ هذه اذار فاذا تمت فعمي لو تناف او لعقبك قميص
بل لا تخون ويترك ربة اذار هي هبة فاذا مات اذار ورثته ولا يلبس المال لا يلقى الى الواهب بما لا يملك ان يقتصر على قوله
لك عمري ولا يخبر بما سواه ففي نسخة قولان للشافعي اصحابها وهو الميراث بفتح التاء ان يري عليه بان يقبل فانما عاد الى
ولو دنت من متصح ولغا الشرط وقال احمد في العمري المطلقة في الميراث وقلا ما في العمري في جميع الاحوال عليك ملنا في الاداء
ولا تخاف فيها ردة لجان مذهب في حذقة كاشا فانية ولم يرد كذا في الميراث في العمري في جميع الاحوال عليك ملنا في الاداء
في الميراث كذا في العمري في جميع الاحوال عليك ملنا في الاداء في الميراث كذا في العمري في جميع الاحوال عليك ملنا في الاداء

فأعطاها من أي الخلال التي صلى الله عليه وسلم أي من حركته من لا والله وحاضته أم أسامة بن زيد من لا عليه صلاة ولا سلام
وهو أبو أيمن بن عبد الحفيظ لا والله وهذا الحديث أخرجه مسلم في المغازي والشمائل في مناقبه قال ابن شهاب زهير والسند
فأخبرنا أبو الأحواز بن مالك بن عوف عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم لما فرغ من قتل الأسي من قتال أهل خيبر فقص
إلى المدينة رد المهاجرين إلى الأندلس وأما نخمهم التي كانوا منيهم من ثمارهم لاستقامتهم بغيضة خيبر فرد النبي صلى الله
عليه وسلم إلى أمه هيام التمام سليم عدا ألقاها بكر العين ولا في عطاها لكتبتها أي التي كانت عطاها وعطاء هؤلاء أي أعطى
بالأود ولا في دوا أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم من مولا منهم مكانهم أي بد لهم من جائله أي جائلته وقال
أحمد بن شبيب بن فتح الدين المجتهد وذكر الموحدة الأولى البصر أخبرنا أبو شبيب بن سعيد الخطبي بفتح الخاء المصهلة والموحدة
السبع عن يونس بن يزيد الأديني بهذا الحديث معناه وأما ما قالوا أن أصحابهم فوافق ابن وهب في قوله من جائلته فقال
من جائلته أي خالص ماله وفي مسلم من طريق سليمان التيمي عن ابن الرجل كان يجعل للنبي صلى الله عليه وسلم الخلال من
أرضه حتى تقوم عليه الرقعة والنضير فجعل بعد ذلك رد عليه ما كان أعطاه قال النبي أي أهلي أمروني أن النبي صلى الله عليه وسلم
فأما ما كان أهله أعطوه وبغضه وكان نبي الله صلى الله عليه وسلم قد أعطاه أم أيمن فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فأعطاها
بجاءه شام أي من جعلها للفقير في غنى قاله الله لا أعطيكم كنتم قد أعطيتهم فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم يا أم أيمن تركيه
ذلك كذا وكذا أو تقول كذا والله الذي لا اله الا هو فجعل يقول كذا وكذا حتى أعطاه عشرين مثله أو قريبا من عشرين أمرا فلما
فعلت ذلك لا تملكها لظمت انها مائة مائة وثلاثمائة لا أصل الرقعة فارد صلى الله عليه وسلم استجابة قلبها في استردادها
فما زال يزيد هاتفي العوض حتى رخصت تبرعا من الله صلى الله عليه وسلم وأكراما لها من حق الحضرة لا والله شرفا وتكريما وبه قال أحمد
مسند وهو ابن مسعود قال حدثنا علي بن يونس الصنعاني قال حدثنا الأوزاعي عبد الرحمن عن حسان بن عطية
الثامي عن أبي بكشة بفتح الكاف سكن الموحدة وفتح الثمين المجتهد السلولي بفتح السين المصهلة وضم اللام الأولى أنه قال
سمعت عبد الله بن عمرو بن العاصي رضي الله عنهما يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعون مخصلة
مختصة أو أربعون حسنة بد المصهلة وقوله أعلاه من مستأثان خبره مضمرة العذر لا أي من العذر أو محلة خبر المبتدأ
الأول ما من عامل يعمل مخصلة منها أي من أربعين رجاء ثوابها نصب جازع على التثنية وكذا قوله وتصدق من موهود
الا ادخلها الله عز وجل بها الجنة قال حسان بن عطية راوى الحديث بالسند السابق فعدودا ما دون مضمرة
العذر من رد السلام وتسميتها لها طس اما طس الاذني عن الطريق وخفي ما ورد به الاحاديث فما استطلعا
ان يبلغ خمس عشرة مخصلة قال ابن بطال ما ابصم عليه صلاة والسلام الا لغيره هو واقع من ذكرها وذلك والله اعلم
نحشية ان يكون المقيرون التعريب فيها موهود في غيرها من ابواب الخير وتول حسان فما استطلعا ليس بالان يوجد غيرها
ثم عند خصلا كثيرة تعقبه ابن المنير في بعضها فقال اللذان سهل ولكن الشرح صعب هو ان يكون لكل ما عدوه من الفضل دون
حقيقة العذر لا يتحقق فيما عدوه ابن بطال بل هو متعكس وذلك ان من جملة ما عدوه نفع المظلوم والذب عنه ولو بالفسق هذا
افضل من مينة العذر والا حسن في هذا ان لا يصدق النبي صلى الله عليه وسلم أي منه وما يسميه الرسول كيف يعلق الاصل
ببينا منه في مع ان الحكمه في ايمانه ان لا يحتقر من حو الهواي قل هذا الحديث أخرجه ابو داود وفي الإكاف وبه قال
حدثنا محمد بن يوسف البكدي بكر الموحدة قال حدثنا الأوزاعي عبد الرحمن قال حدثني بالافراد عطاء هو ابن
بوكا في در عن عطاء عن جابر هو ابن عبد الله رضي الله عنه وعن ابياته قال كانت لرجال منا فضول ارضين بفتح
الراء فقالوا انوا اجرها بالثلث الربع والنصف بالخرج منها والوا في الموضعين بمعنى وقال النبي صلى الله عليه وسلم
من كانت له ارض فلا يزرعها او ليسجها بفتح الجاء والنون والجرم صلى الاممية أي يعطيها أخاه المسلم فان في امتنع
فليس له ارضه وسقط لفظنا وفي هذا الحديث في باب ما كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يوسى بعضهم بعضا في الزراعة

مثل ما عده احد من كتب الروايات ما يمكن بعد فليكتب تلك الكتابة للجنة ولعل الله عليه الحق ولكن المولى عليه
 له المنة للشهود عليه وليحق الله ربه أي الممل أو الممل ولا يجوز ولا ينقص منه شيء أي ما الحق أو الكافي ليخبر ما أصل
 عليه فان كان الذي عليه الحق سيئها أصل العقل مبذور أو ضعيفا صبيها أو ضعيفا مختلا أو لا يستطيع ان يراه
 أو غير مستطیع الاملاء بنفسه فخر من وجعل الله قلمه عليه بل قد لا ياتي امره ويقوم مقام من يمين كان صبيها أو مختلا
 أو كبر أو متوجها كان غير مستطیع هو الذي ان التوبة في الاقرار بطله فخص من قاطع القيم والوكيل واستشهدوا على حقه من
 من جاز المسلم الاخر بالبينة قال ابن كثير امره لا يراجع الكتابة بزيادة التوبة فان لم يكن وارجلين فرجل أو امرأتان هو
 خصوصاً لا موال عندنا وما عدل الله والقصاص عندنا بصفة من رضون من الشهداء على كبره ان تصل احدا
 الاخرى على اجماع الاحاد ان ضلت الشهادة بان شديها ذكرها الاخرى فيه اشارت بضمها وعقلها تلة ضبطها ولا يبر
 الشهادة اذا ما دعوها اذ ما الشهادة عند الحاكم فاذا دعي لا انها عليه لا حاجة اذ اقيمت لا يجوز من كفاية التوبة
 وهو لشهد تغزير لما يشارون منزلة الواقع وما يزيد ولا تساموا ولا تملوا من كثرة مدانياتكم ان تكتفوا اي الدنيا
 الكتاب صغيراً وكبيراً صغيراً كافي الحق وكبيراً أو مختصراً كان الكتاب ومشعباً الى اجله الى وقت حلوله الذي اقرب للدين وكل
 الله ما نكبه من الكتابة اذ طعن عند الله اعدل واقوم للشهادة وتواعت لها وتوعون على اقامتها اذ اوضح خطه ثم اترك
 به الشهادة ولا يحل الا به ولا الكتابة ليس كما هو الواقع غالباً وادني ان لا تروا او اقرب في ان لا تكونوا في حبس الدين بقله
 واجله والشهود ونحو ذلك ثم تشتم من كبر بالكتابة فقال الا ان تكون تجارة حاضرة تديرونها بدينكم فليس عليكم
 جناح ان لا تكتبوا اي الا ان تبايعوا بدينكم فلا بأس ان لا تكتبوا البتة عن التنازع والبيان واشهدوا انما يقيم مثلاً
 أو مطلقاً لا نه احوط ولا يضار كاتبة لا تشرب فيكتب هذا خلل ما علموه من هذا خلل ما سمعوا والضارب لمثل ان
 يبرأ عن امرهم وكلها يخرج عما حد لها ولا يصلي الكتاب بجله والشاهد مؤنة بحبه حيث كانت وان تفعلوا الفراء
 بالكتابة الشاهد فانه فسوق بكم يخرج عن الطاعة لاحق بكم وانفقوا الله في مخالفة امره ورضيه ويعلمكم الله الحكمة
 المتضمنة لمصالحكم والله بكل شيء عليم والعرفان لا هو ومصالحكم لا يخفى على شيء بل علم محيط بجميع الكلمات لفظاً وواقعاً
 اي بعبارة قوله فالكذب الى قوله واتقوا الله ويعلمكم الله والله بكل شيء عليم وكذلك ابن شوبيه وساق في رواية الاصل كونه كاذباً
 كما قاله الحافظ ابن حجر وقوله تعالى في سورة النساء ولا يورى بدرك الوقت وقول الله عز وجل يا ايها الذين امنوا كونوا
 قوامين بالقسط وواظبين على العدل يحثهم في اقامته شهده الله بالحق تقيمون شهداء تكلم لوجه الله ولو كانت
 على انفسكم ان تفعلوا على ان الشهادة تبيان الحق سواء كان الحق عليه وعلى غيره والوالدين اكره بين ولو على ابا بكر ان
 يكن اي المتمود عليه وكل واحد منه ومن الشهود عداً أو فقراً فلا تمنعوا من اقامة الشهادة فلا تلعنوا النبي للنساء ولا تقنوا
 لغرة فانه اولى بهما بالنبي والعقير بالنظر لوصافه فلو تركت الشهادة لهما او عليها ملاحاً لما شرعها فلا تتبعوا الهوى
 ان تعدلوا لان تعدلوا على الحق وان تلوا والستكم عن شهادة الحق وعن حكومتهم العدل او تعرضوا عن اتيانها فان الله
 كان بما تعملون خبيراً وخبيراً عليه للشاهد لكي لا يقص في اداء الشهادة ولا يكتمها ولا يدرى من شوبيه بعد قوله بالقسط الى قوله
 بما تعملون خبيراً ووجه الاستدلال بما ذكره على الترجمة لما قاله ابن النيران المدعي لو كان مصداقاً لا بينه لم يتجلى الى
 ولا الى كتابة الحقوق واملائها فلا رشاد الى ذلك بل على الحاجة اليه وفي ضمن ذلك ان البيعة على المدعي وكان الله
 تعالى حين امر الله بالحق بالاملاء اتقوا تصديقه بما اقربه واذا كان مصداقاً فالبيعة على من ادعى تكاينه
 ولم يبق للوعد رحمه الله حديثاً كفاء بالاثبتين هذا باب بالثنتين اذا عدل بشهادة الدال رجل احداً
 ولا يدرى من المستعمل رجل ابدل اقل العدل لا يفسد الاخير او قال ما لا يورى بدرك الوقت أو ما
 علمت الاخير اما الحكم في ذلك فادباً من ساق حديثاً لا فاك فله النبي صلى الله عليه وسلم كاستمده حين منتهى

قوله قالت عاتشة فقلت يا رسول الله اراو اتح في الاصل المرقوم على الميمنة ثبتت في عدة من الفروع للمقامة بأصل اليونانية وكذا اشتهر بها
 وسقطه اول كما لا يخفى فقالت عاتشة قال عليه الصلاة والسلام لو كان فلان حيا لعمها الارام عني عن أي عن عمها من الرضا
 دخل علي تشد لي بالماي حل كل ان يجوز ان يتحل في اقل الحافظات رحم القرين على اسم حصة ودم من غير ان يتم الا بالقيس والقيس لا يفتقر الى الرضا
 الرضا عدة واما اقله فهو نحو وهو من الرضا عدة وقد عاش حتى جلدت سنان على عاتشة فامر ما عليه لصلاة والسلام ان يأذنه ليدان مقتنت
 فليد كور هذا علم اخر ان يها إلى بكر من الرضا عدة فامر ما واحدة وقيل ما واحد وغلطه الثوري بان عمها في حديث أبي القيس كل حيا و
 الاخر كان ميتا واما ذكرت عاتشة ذلك في العلم اثنان لا يها يجوز تبدل الحكم فالتة اخرى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في جوابها نعم اي يجوز دخوله عليك ثم حل جواز ذلك بقوله ان الرضا عدة تخص بشدة الزام المكسورة مع ضم الله ولا في رضى القس
 يبر من اقله كذا في التفتيح وضم الله متخفا ما يحرم بفتح الله متخفا من الولا كذا في مثل ما يحرم من الولا كذا فهو على جن مضان
 وتعبير بقوله ما يحرم من الولا وفي رواية اخرى في النسب قال القرطبي ليل على جواز الولاية بالمعنى وقال عليه الصلاة والسلام
 في وقتين وقطع بالآخر في التفتيح معللا بان الحديثين مختلفان في القصة والسيد الراوى وهذا الحديث أخرجه في التفتيح يصادو الكبار
 وسلم النساء في الكالج وبه قال حدثنا محمد بن كثير بن شاذان ابو عبد الله العبد الصالح وقدما حمد وروى له التفتيح ثلاثة أحاديث
 في العلم والموع والتفسير يروى عليها قال اخبرنا سفيان الثوري عن اشعث بن ابي شعيب عن ابي ثعلبة بن الجهم عن ابي ثعلبة
 مينا والاخر من يدعن ابيه ابي الشفاء سليمان بن اسحق عن مسروق موان الا جرح ان عاتشة رضى الله عنها قالت دخل
 على النبي صلى الله عليه وسلم وعندي رجل الواو الحال اخو عاتشة هذا اخرون اسمه وقول الجلال البجلي في بيان التفتيح
 في المصاحح انه وجد بخطه من خطاى على حاشية مسند الغاية ما يدل على انه عباده بن زيد يتعقبه في مقدمة فتح الباري بانه غلط لا
 انتهى يعني وهذا محتمل لا صلى الله عليه وسلم رآه بليب مع عاتشة نعم عباده التابعي هذا المذكور اخو ما من الرضا فليد كور
 في رواية مسلم في الجواز وكثير بن عبد الله الكوفي اخوها ايصلا كعب التفتيح في الادب المفرد وسنن أبي داود وسنن التفتيح
 على ذلك في باب الفسل بالصاع قال عليه الصلاة والسلام ولا في فقال يا عاتشة من هذا قلت نحي من الرضا عدة قال
 يا عاتشة انظر الى هاتين وصل وضم لفظ الجمع من النظر يعني الفكر والتأمل من نحو انك استفهام فاما الرضا عدة
 الفاء تعليلية لقوله انظر من نحو انك أي ليس كل من رضى الله عن امواتك يصير لك من شر طه ان يكون من الجماعة بفتح الميم
 من الجوع حائى ان الرضا عدة للمعبر في الجملة شرعيا ما كان فيه تقوية للدين واستقلال لسد الجوع وذلك انما يكون في حال الطفر
 على الخواص كما سياتى ان شاء الله تعالى تقريره في بابه بعون الله وقوته وهذا الحديث أخرجه ايضا في الكالج وكذا مسلم ابو داود
 والنساء أي دين ماجة تالعه أي تابع محمد بن كثير ابن مهدي عبد الرحمن بن قيس الميمى روايته الحديث فيما وصله مسلم ابو داود
 عن سفيان الثوري ثم ان المطابقة بين الترجمة والاحاديث للسوقة في بابها مستفادة منها فاما النسب فمن احاديث
 الرضا عدة فانه من لازمه واما الرضا عدة في الاستفاضة واما المولود القديم فلا يخاف قلما من الميمنة والله اعلى باب حكمها
 المقادير بالادلة للجنة التي يقدت احدا يارنا والساوق والرائى هل تقبل بعد توتهم ام لا وقول الله تعالى بالجر عطا
 على سابقه ولا في درع وجل ولا لقبوا لهم شهادة قال الفاضل أي شهادة كانت لانه مصر قبل شهادتهم في الفتنة
 الا يتوقف ذلك على استيفاء الجلبا له الميراث عندنا في حقيقته الى اخر عمره واوليك هبم الفاسقون المحكوم
 بنسبهم الا الذين تابوا عن القذات من بعد ذلك واصلموا الى اعمالهم بالندار ومنه الاستسلام للمحكمان
 الاستسلام المقذوف فان شهادتهم مقبولة لان الله استثنى التائبين عقيل المني عن قبول شهادتهم وقال الحنفية ذكره
 بالتأييد يدل على انها لا تقبل بعد استيفاء الحد بكل حال والاستثناء منصرف الى ما يليه وهو قوله وان ذلك هم الفاسقون
 بالتوبة يجب ما قبلها من الذنوب فلا يكون التائب فاسقا واما شهادته فلا تقبل ابدا لان ردها من جهة المحاكم لا يصلح
 جازا فيكون مشاركا الاول في كونه حكما وقوله وانك تعلم الفاسقون لا يصلح ان يكون جزءا لا له ليس بخطا لا لمة بل بغيره

فوهبها الى لامة او خذتة فقال لامي لا ارضى حتى تشهد النبي صلى الله عليه وسلم انك اعطيتة فاخذني بيدي
وانا غلام فاني في النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان امه بدت راحة سالتني بعض لموهبة لهذا قال اعطيه
الصلوة والسلام ولا في الوقت فقال انك لا سواه قال نعم قال في النعمان فاراه بعضهم الهبة اعطيه عليه لصلوة ولم
قال الشيرازي تشهدني على جوار فتح الحميم ولبا الوالد الكنداء وقال ابو حنيفة في رجل اعطى الخاء وكسر الراء للمهلين بعد التحية
زاي بوزن سعيد عبد الله بن الحسين لا ارضى ما وجدته من ما وصله ابن جبار في صحيحه الطبراني عن الشعبي غاب عن رجل
عن النعمان في هذا الحديث لا تشهد على جوار واستدل به الخليل على وجوب العدل في عطية الا لا ولا جابا بجمهوره بالتحميم
هو الميل عن الاعتلال والمكروه ايضا جوار وسبق في الهبة مزيد للذكر وقع في الوصية انه اثبت قوله وقال ابو حنيفة هذا
قدمه على قوله حدثنا عبد الله بن فضال عن ابي بصير قال حدثنا ابي بصير قال حدثنا ابي بصير قال حدثنا ابي بصير
قال حدثنا ابو بصير قال حدثنا ابي بصير قال حدثنا ابي بصير قال حدثنا ابي بصير قال حدثنا ابي بصير قال حدثنا ابي بصير
ابن مفضل بن بضم الميم وفتح الصاد المجتمة وتشديد الراء للكسوة الجرمي السجاني قال سمعت عمران بن حصين بن بضم الحاء وفتح
الصاد المهملتين رضى الله عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم خيركم من خيل الناس من اهل قرني اي عصى ما يؤخذ
من الاقران في الاموال التي يجمعهم والمراد هذا الصحابة قيل والقرن ثمان سنين او ربعا او مائة او غير ذلك ثم الذين يليوا
او يقرنون منهم وهم التابعون ثم الذين يليوهم هم اتباع التابعين قال عمران بن حصين ما هو موصول بالانسان السابق
لا اذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم بعد البناء على الضميمة الاضافة ولا في ذكر عن الحموي والمستعمل بعد قوله وثمن
او بالاقامة قال النبي صلى الله عليه وسلم ان بعدكم قوم ما بالنسب اسم ان قال العيني هي رواية النسفي قال الحافظ ابن حجر
لبعضهم قبيح بالرغم من بعض ان يكون من الناسخ على طريقة من لا يكتب الا في المنصوب قال العيني مرفوع بفعل محذوف
اي لا بعدكم حتى قوم يتخولون بالغا لمصلحة من اخيائه ولا يؤتمنون بخيانتهم الظاهرة بحيث لا يعتمد عليهم ويشهدون
ولا يستشهدون اي يملكون الشهادة من غير تحصيل ويؤدونها من غير طلب الا ذاء وهذا لا يارضه حديث زيد
ابن خالد المروفي في مسلم مرفوعا لا اخبركم بخير الشهداء الذي ياتي بالشهادة قبل ان يسألها لان المراد حديث زيد
من عنده شهادة ولا انسان يحق لا يعلم بها صاحبها في اية يخبر بها او يوت صاحبها العالم بها ويخلف ورثة فياتي
الشاهد اليهم والى من يتحدث عنهم فيعلمهم بذلك او ان الاول في حقوق الامميين هذا في حقوق الله التي لا طالب
لها والمراد بها الشهادة على المنيب من الناس يشهد على قوم انهم من اهل الجنة بغير دليل كما يصنع ذلك اهل الهوى وهذا
حكماء الطحاوي ورجعه جماعة منهم الزركشي تقبلة في المصاحح فقال هنا مفصل لان الذم وودي في الشهادة بدون استنهاض
على الحديث مع مطلق اسوة كانت باستشهاد او بدونه ويستندون بفتح حرف المضارعة وكسر النال المجتمة ولا في حديث
بضم النال ولا يفيق من الوفاء ويظهر فيهم السهول يتكلمون المصحة وفتح الميم اي يعظم حرصهم على الدنيا والتمتع
بلذاتها واثارتها وانها والترف في فيها حتى تسب احباده والمراد اكثر مما باليتيم ولواعظهم الشار والمراد جمعهم المال عند
التركة من طريق خلاف بن يساع عن عمران بن حصين ثم حتى قوم يتصدقون ويتحبون العس مطابقة الحديث للتحفة في قوله يشهدون ولا
يستشهدون لان الشهادة قبل الاستشهاد فيها معنى الجور وتنازعها المولى ايضا في قضاء الصحابة وفي الزمان والنذور ومسلم في القضاء
والنساء في المنذور به فلا حدثنا محمد بن كثير الثلاثة الهبة الصرا قال اخبرنا سفيان الثوري عن منصور هو ابن المختار
عن ابراهيم الغني عن عبيدة بن فضال عن ابي بصير عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال اخبرني الناس اهل قرني يعني صحابه ثم الذين يليوهم يعني اتباعهم ثم الذين يليوهم يعني اتباع التابعين وهذا يقتضي ان الصحابة
افضل من التابعين التابعون افضل من اتباع التابعين لكن حل هذه الافضلية بالحببة الى المجموع والا فلا دخل لبحث في الثاني
ذهب الجمهور ولا في قول ابن عبد البر في كتاب المواهب اللدنية بالمنح المحمدية مباحث ذلك وما في ان شاء الله تعالى زيد

الشكر والتعبد والذي في الوضوء بالضعف والغير كما كبر الكبار قال ذلك مثلاً ثم أكيد التعبد السامع على الصلوة
 قالوا بل يا رسول الله أي خبرنا قال عليه الصلاة والسلام كبر الكبار لا شئ الله بالله وعقوق الوالدين وهذا يدل على تقسام
 الكبار في عظمها إلى كبير وكبير ويؤخذ منه ثبوت الصفات والكبرية بالنسبة إليها كبريها وأما ما وقع للاستاذ في بيان الاستغفار
 والتواضع في كبرها فلا يخفى والإمام وابن القيم في بيان كل ذي كبرية وتوهم الصفات نظر إلى عظمتها من عصى بالنسبة فقد قالوا لكما خرج به
 الزكي إلى الخلال بينهم وبين الجمهور للفقير في القرائن وكان هو كبره هو التسمية معصية الله صغيرة أحبالاً له عز وجل وفيهم وافقوا في ذلك
 على أنه لا يكون يعطى بالمعصية وإن من الذنوب ما يكون قادراً على العذلة وما لا يتقبح هذا يجمع عليه في الغلات في التسمية ولا خلاف
 والصحيح الثابت لورود القرآن والأحاديث به ولأن ما عظم نفسه له حق باسم الكبرية بل قوله تعالى إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه فستغفر
 في تقاسم المنقول كبره وصغره ولذا قال الغزالي لا يلحق الكبر بالذنوب بل هو قد عرفنا من مدارك الشئ عظمه لا يلزم من كونه هذه الكبرية
 كبر الكبرية مستواً وتبتهما في نفسه لئلا نأخذت زبده عمره وأفضل من بكره فإنه لا يقتضي استواء زيد وعمره في الفضيلة بل يجزى أن يكون
 متساويين فيها وكذلك هنا فإن لا شئ الكبر الذي في المذكورة وجلس كان متكبهاً أكيد اللمعة فقال لا وتقول الزور
 وكان متكبهاً لا وقهر الزور فاستقط فقال وصل بين المتعاطفين بحسن التسمية والاستغفار عظمها شأن الزور ما يترب عليه من
 المفاسد وإضافة القول إلى الزور من إضافة الموصوف إلى صفته في رواية خالد بن الحارث لا وتقول الزور وشهادة الزور قال ابن دقيق
 العيد يجزى أن يكون من الخاص بعد العام لكن يجزى أن يعمل على الكبرية فالقول على إطلاق ثم إن تكون الكبرية الواحدة مطلقاً
 كبرية وليس كذلك مراتب الكبر متفاوتة بحسب تفاوت مغالدة قال ابن قسطل في الصلاة والسلام بذكرها حتى قلنا
 لبيته عليه الصلاة والسلام سكنت قال في القليح أي شفقة عليه وكراهية لما زعمه وفيه ما كانوا عليه من كثرة تآكله معه
 صلى الله عليه وسلم والمحبة له والشفقة عليه قال في جمع العدة هو تعظيم لما حصل لترك هذا الذنب من غضب الله ورسوله
 ولما حصل للمؤمنين من أوجب الخوف من هذا الجسد هذا الحديث يخرج أيضاً في استنابة المرتدين والاستنابة والاستنابة والاستنابة
 ومسلم في الأيمان والمتردد في البر والشهادات والتفسير وقال ابن أبي عمير ابن إبراهيم بن عتبة وفيه ما وصله المؤلف في كتاب
 استنابة المرتدين حديث ابن جرير سعيد بن إسحاق لا يروى من حديث ابن جرير بن عتبة قال حدثنا عبد الرحمن بن حبيب
 باب بيان حكم شهادة الأجنبي في بيان أمره في تصرفاته وكناحه بأمره وكناحه غيره ومبايعته بعده وشرايته
 وقبوله في التدين وغيره كما قامته الصلاة وأما منة أنا في الواسية وما عرفت بالأصوات عند تحقيقها
 أمانته الاستنابة فلا تنافاً وأجاز شهادته قاسم هو ابن محمد بن أبي بكر الصديق أحداً فقهاء السبعة ما وصله
 ابن منصور والمحسن المصنف وابن سيرين محمد بن أبي سلمة بن أبي شيبه عهدهما والزهرى محمد بن مسلم بن شهاب بن
 محمد بن أبي شيبه أيضاً عنه وعطاء هو ابن أبي رباح بن أبي سلمة الكوفي وهذا من الكبرية وعبارة المحقق أن أعمى
 قرا أو أصم في محل يعني فلا يشترط في الشاهد أن يكون جميعاً بصيراً وعند الشافعية كالجهد ولا تقبل شهادة الأعمى عند طائفة
 للفرقة عليه مع اشتباه الأصوات لا في أربعة مواضع في ترجمته كلام النقص والشمس للقاضي لأنها تفسير للفظ فلا يحتاج
 إلى معانية وإشارة والكتب عن ما ثبت بالاستفاضة كملوث الملك أن كان للشهود له معرف أن الاسم والتب ما عمله
 قبل العمى وكان المشهود له عليه معرف أن الاسم والكتب بخلاف مجهولة أو أحد ما وإن يقبض على المقر حتى يشهد عليه عند
 القاضي بما سمعه من غير إطلاق واعتق أو ما لا تخص معرف أن الاسم والكتب قال الشعبي ما مر بن شراحيل ما وصله ابن أبي
 يحيى شهادته إذا كان عاقلاً أي قطناً مدركاً للثبوت كالأعمى القرائن وليس حراً زاعياً الجنون إذا عقل شوطه بغير
 والأعمى قال الحكم بن عتيبة بن عتيبة بن أبي سلمة بن أبي شيبه أيضاً شئ تجوز فيه شهادته وقال الزهرى محمد بن مسلم
 ما وصله الكوفي في رد القضاء رأيت ابن عباس لو شهد على شهادة أو كنت زده مع كونه كان أعمى وكان
 ابن عباس رضي الله عنهما أيما وصله عبد الرزاق عفاً يعيشت رجلًا لرسم إذا غابت الشمس لم يمس عن غرب الشمس

من بعد حديث طائفة قطعة من حديثه وقد استند في الرواية وابته لهذا الحديث معلقا على قوله لا بدعة وذلك كما
يأتي له أن يفرد حديث كل واحد من الأحكام وها من ذكره في التمسح وبعضهم وعي أحفظ لا كقول الحديث من بعض
أثبت له أقصا صاى سياتا وقد وعيت بفتح الدين أي حفظت عن كل واحد منهم الحديث أي بعين الحديث لا بالحد
بمعنى عن حديث عائشة فاطق لكل على البعض فلا تنافي بين قوله وكلهم حكم طائفة من الحديث وبين قوله وقد وعيت عن كل
واحد منهم الحديث كما أنه عليه الأكرام والخاص بالجميع الحديث عن مجموعهم لا أن مجموعهم من كل واحد منهم وبعض حديثهم
يصلق بعضهم أجمعوا أن عائشة أي قالوا لها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن يخرج يسفرا
أبلى من أن يلبس بزع الخافض وتخرج معنى يلبس في التمسح على المفوضية أقرع بن ازواج تطيبا لقولهم في
بناء اللاتين قال الزركشي إنما عكف عنه في المصالح ولم أره في نسخة التي وقفت عليها من التمسح أنه الوجه ويرى فيهم أبو
تأثيره والعقبه الدماميني فنادعوا أن الرواية الثانية ليست على الوجه خطأ للتصحيح أنه إذا ربه أي الموت جاز
الحاق البناء به موصولا كان أو استقفا ما أو غيرهما انتهى لموقف على رواية الثانية هتاعهم في تفسير سورة النور على أنه
المعنى في رواية خرج سرهما خرج بها معه ولا في من الخوف والمستعمل في خروج زيادة تارة في التمسح ولا وهو
الصواب لعرفنا الحديث في بعض الكتب سبيل التمسح أو أقرع عليه الصلاة والسلام في غزاهم غزوة بني
المصطلق من جراحة في جرحهم في نية انشادها كما كانت في تلك القرأ وحدها أو يرد ما في رواية ابن إسحاق بلطف فخرج
عليهم فخرج في حده ولما ذكره الواقدي من خرج أم سلمة معها أيضا في هذه القرأ فقصبت قالت عائشة فخرجت معه عليه
الصلاة والسلام بعدما أنزل الحجاب أي لا مبره فينا حمل في خروج وانزل فيه بضم الهاء فيهما مبشرين المنفرد والآخر
بهاء والاهملة مفتوحين بينهما أو ساكنة آخره جرحه كونه تسرا الثاني نحو ما وقع على ظهر المعبر ركب فيه النساء
ليكنوا يستترهن فسرنا حتى إذا فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة تلك القرأ فقل فقاء أي جمع من قرأ
وقد لم يأت في رواية ابن أبي شيبة إلا بلفظ التمسح في خروج القرأ والقصر والتشديد أي علمه ليلة بالرحيل في رواية ابن إسحاق
أي عناية فقل منزلا فبات به بعض الليل ثم أذن بالرحيل فقصبت حين أذن بالرحيل المنزلة القصر أم فقصبت أي بقضاء
حاجتها منقشة حتى جاء وقت الحشيش فبدا أقصبت شأن أي التمسح فقلت له أقبلت إلى الرحيل المنزلة القصر فقلت
فأد اعقل لي بكسر العين قلادة من جرحه أظفار بفتح الجيم وسكون الألف ما عين مهمل متضامن لقولهم أظفارهم منقشة
ومعهم ساكنة والجرح غزوة في سود أو بياض كالمشرق وقد قال البيهقي لا يقيم بيته من قلادة كثر هموا أو أمهات
وأذا علم على قلن سال الحالبه وأذلت على شعره لطفه سلكه لا تها ولا في من اكتسبها بقدر استقام المهرة وقبح الظلال
تسوق الزاد كما في الفروع وعلم فالان بطل الرواية أظفار بالفتح أمه الله لا يقره بالفتح يقولون أظفار وقال الخطابي الصواب الحذف كسر
الراء مبنى كسرها رديئة بالفتح أو أفعل على رواية زيادة تارة التمسح وهو على تقدير صحة الرواية فيجوز أن كان من الظفر أطراف
القصط وهو طيل الرامة يتجر به فعله على مثل الخرز فاطلب عليه جرحه والتشبيه به ونقطة قلادة من الحس لونه وأطراف يده في
رواية الواقدي كما في الفروع فكان في عني عقد من جرحه أظفار بفتح الألف قد دخلت به على رسول الله صلى الله عليه وسلم في سلق القطع في رواية
بن إسحاق على أن على الناس من عني أن لا أذكر ما جرح في النكاح الذي عهد عليه فالتمسك عقد فقصبت أي طلبة عند
الوفاة كنت على أن على ولما شاعر الرمي في كس حتى يكون في حوزي فأقبل الذين رحلوا إلى بيته وسكنوا المصنعة في حديث
الرحل على يديهم ثم لم تهم كونهما الواقدي بامووية وقال البلاغي أنه منقشة والمرسب وكان عجزه بغيره ولا في حديثه
بعض الواقعيه الرامة شديدا فحملوا هو جرحي فحملوا بالتحسين لا بغير حمل والتشديد أي وضعوا هو جرحي على يديهم الذي كسره
أي عليه في قوله رحل على يديهم فحملوا أن الرحل هو الذي يوضع على ظهر البعير يضع الجرح في فيه في الجرح
وكان النساء إذا خافا لم يشقن بكثرة الرحل ولم يشقن اللحم بكثرة عليه إنما أكل العلفه بضم العين سكن

الامم الغائيات القليل من الطعام فلم يستنكر القوم بالرفع على الفأصلة حين نفق كثر الهوج فاحتملوا ونزلوا
 للثقة وقصر القاد الذي اعتاد في منه الحاصل فيه لبيد ركب منهم من حشبه حاله وسوره عرا وشدة غناقه عاشة كالتفليس
 فيه زيادة تقابل في تفسيره التي من طريق يونس خذ الهوج وهذه أوجه لا يرادها تأمة عذره في تخيل من جازي الويل
 فكانوا خلفت جملتها من الذين يحملون هوجها كثر عذره من جودها كثر عذرها ولهذا التفت اليه فلو كان
 حديثه السن لم يكن كل اذ كان محسن عرسه فغشوا الحمل الى ناروه وساروا فوجت عقد بعد ما استمر الجيش ذهب كخصا
 وهو استنصر من تحت منزلهم والذين أخذوا في التفسير فمحت من ازلهم وليس بعد اذع ولا جديد كمت بالتخفيف فمقت
 من قبل الله كنت فيه فظننت اني عدت لهم سيقق في بكر التلخند الذي تخفوا كلابوني في الوقت سيققد ورجو
 الى فليت اذ يبرأ نأجالة وحمل من افعاله فليتني جدي أي فمقت في من غدة القوم الذي عرا هاوا ان الله تعالى كلف بها انما عليه انما
 المستخرج من حنة الاقر في الدنيا لليل كان صفوان بن المعطل يفتح الطام المشددة السلي بضم السين فتح الاثم الله لو ان
 بالذال الجمة مشق الى ان كان برعدية وكان صوليا فاصلا من راء الجيش في حديث ابن عمر عند الظن ان صفوان كان الذي
 صلى الله عليه وسلم ان يجعله على الساقة فكان اذا رحل الناس لم يصل فماتهم من سقطه شئ تابه وفي حديث ابن عمر عند البر
 في كان صفوان يتخلف عن الناس فيصيد الفرح والحرب الاكاداة وفي مرسل مقال بن جيان في الاكل الصلح تقدم فيعبر
 في اصحابه فاصبح عند منزله كانه اخر في مكان حتى قرب الصبح فركب ليظهر له ما سقط من الجيش فيمجيده لليل او كان في امره
 به عاتقه من غلبة الذي عليه فرأى سواد انسان اي شخص انسان نائم لا يدري اهل ام امرته فأتى في نأذ في التفسير في جدي
 وكان يراني في الحجاب اي لم ير له فاستيقظت من نومي باسترجلها اي يقول ان الله واناليه لرجوب حين انما راحته
 شق عليه ما عثر العاشة فلذا استرجع في دمر الكندي حتى انما راحته فوطي به هائي حتى صفوان بن ارحلة السولي
 الركوب عليها فلا تحتاج الى مساعد فركبها فالطلق صفوان حاله كونه يقرب الى الرحلة حتى تما الجيش بعد ما زلوا
 محضين فيجيب العيا المصلحة وكسر الاله المشددة بعد ما سين مهلة فاذلن في بحر الظهيق حتى بلغت الشمس منبتها هارم الارتفاع
 وكانها وصلت الى البحر وهو على الصدا او اولها وهو وقت شدة الحر ففعلت من هذا فلو كان صلي في شاتي في رواية ابن ابي
 عند الظن ان هذا الذي قاله اهل الاث في رعيه ما قالوا وكان الذي تولى الاث في تصد له وقدره رأس المناقين عليه
 ابن ابي بن سلول انهم الضوق ففتح للوحدة وتشدة اللثة الصفة في بن سلول يكسب كذا في الرفع ان سلول يفتح السين في يفتح
 عليه كرام عبد الله فهو صفة لعدا له لا في انما عهده مسطح بن اناثة وحسان بن ثابت وصحة شجش في حديث ابن عمر فاعلم
 ابن ابي نجيب وركب الكعبة دأعاه على جملته جماعة رشاع فاذل في الفسك فقد من المدينة فاشتكت مرضت لها شهز
 زلوا في تفسير حين ندمتها اولادها فبادل لها بها والماس يفضون بغير اولاد فيشيدون من قول اصحاب الاث في سقط
 للحوي والمستمل قوله والناس ويربني بفتح اوله من رابه ويجوز رضة من رابه اي يشك كني ويومني في وجي الى
 لا اري من النبي صلى الله عليه وسلم المظف بضم اللام وسكون الطاء عند ابن الخطبة عن ابن كذا في الحاشية
 فزع اليونانية كهي في مقصدا زيادة فتح الالم والطام اي لرفق الذي كسار من منه حين امراض بفتح الهجر والراء
 انما يخل عليه الصلاة والسلام ليس لهم يقول للحوي والمستمل فيقول كيف تنكح كذا المتانة القرية هي
 في الاشارة للموت مثل بذكر في المنة كذا في التفتيح وهي تدل على لطف من حيث سؤاله عنها وعلى عجزها من
 قوله يكره لا اشعر شي من ذلك الذي يقول اهل الاث حتى تقصت بفتح التلخند والفاق وقد تكرر في الفت
 من مرضى ولم يتكلم في الصحة فخرجت انا وام مسطح كبر الهم وسكون السين ففتح الطام المهملين آخره حاصلة
 قبل المناصع بك الحان وفتح الموحدة ولما صاع الصاد والسين المهملين موضع خارج المدينة متبرزا في المناصع الى
 المشددة والراء اي وهو متبرزا اي موضع قضا حجتا والفاء في صفة متبرزا في المناصع كالمناصع لا يخرج الال

ما علم الله به بل قد علمت على فراشي ان ارجع في بيته وبيت مني فوجدته وانا ارجع ان الله ولكن تجتنب ان
والله ما علمت ان ينزل الله عليهم اوده وسكون اليه وكسر الله وحدوا على العمل المذموم في شأني ورجعوا في دوابهم وسكنوا
ولا انا احقر في نفسي قمران فيكم بل القرائن في امرى بغير استيذان وعدا من اساقم في الساجد يصل اليه ولكني كنت
ارجوان يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم ويا نبي الله صلى الله عليه وسلم في الموت تبرز في المقاتلة القوية وتبذل الفداء في الله
ما ادم اي ما فاتك صلى الله عليه وسلم بحاشية لا يخرج احد من اهل البيت اي الذين كانوا اذنا الحضور احسن ازل الله
شرف الله ولا في من الكندي حتى انزل الله على فاختله صلى الله عليه وسلم والسلام ما كان اخذ من الرجا بغير الحجة وقهر
الاربع مائة مدود القرامين شدة نقل الوحي حتى انه لم يبق ريشة في ريشة اللام المالك الذي يذو ينظر منه مثل الجحان بكسر الجيم
الثلاثة مرونوا واهمان بغير الجيم وتخفيف الجيم اي مثل الذؤ من الفرق في يوم شبات فلما امرى بغير الهمة وتغلبت الامم
اي كشف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم هو يضحك سرور افكان او كلمة تكلم بها بصل وان قال في
يا هاشم احمدي الله وعند الترمذي الشيعي ما شاعروا الله وقيل انك اي ما انسه اهل الافك بما ازل القرآن وقالت
ولا في نديان في امي قومي في رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اجل ما انشأ به فقلت لا والله لا اقوم اليه ولا احمد
لا الله الذي تراه في واهم على ما اكره ان اوقعه من ان يحكم الله في نقل ان تنزل ذلك اذ لا علمي عتاكتم منكم او اجابها
مع علمي بحسن ظنهم وجميل احوالهم وارتقاء علمهم اليها كما لا حاجة فيه ولا خبر بقا انزل الله تعالى ان الذين حبا في
الافاك بايع ما يكون من الكلاب عصبة منك جماعة من القسوة لا لا ربي في المراء عليه بنو زيد بن رفاعه وحسان بن ثابت
ومسطح بن اثارة وحمزة بنت جحش من ساجدهم الا يا رب لها وتعظم شأنها وتهويل الوعيد من تكلم بها والثناء على من طعن
فيها خيرا فلما انزل الله عز وجل هذا في براتي وطابت لغور المؤمنين وتاب الله على من كان من المؤمنين في ذلك فقيم
الحديث على اقيم عليه قال ابو بكر الصديق رضي الله عنه وكان ينفق على مسطح بن اثارة تكبيره وسكون الهمة و
اكانة بغير الهمة ومثلهن بلهنا انت لفراتته اي لاجل فرائضه منه وكان من خالة الصديق وكان مسكنا لما له والله لا
الفق على مسطح شيئا ولا في من الكندي حتى انتهى اليه العبد ما قال العائشة اي عندهم من الافك وانزل الله تعالى بطلان الصديق
عليه ولا ياتي الا يحلف او لو الفضل منكم اي من الطول والاحسان والصفوة والسعة والفضل الى قوله غفور رحيم
ولا في ذلك الوقت والسعدان يقول في قوله غفور رحيم اي فانا اخبره من جنتي انك انك تفضلني بك وما تصفني بغير عتاك فقال
ابو بكر الصديق عند ذلك باي الله الى الاحسان ليغفر الله لي فوج تخفف الجيم الى مسطح الذي كان يجري عليه من
الثقة ويحيى بغير اوده وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لسبب لان في زمانا الوقت سارا لفظ الما حتى رطب بلبت
بحسن ام المؤمنين عن امرى فقال ما لربيب ما علمت على عائشة ما اوتيت منها فقالت يا رسول الله احسن معي من ان
سمعت الواسع والجحش من ان قول البص وكم اعجز الله ما علمت عليها الا خير قالت اي عائشة وهي اي نبي التي كانت
تساوي بغير الله وبالسيد الهمة اي تضاهي وتفاخر في مجالها او مكاشها عند النبي صلى الله عليه وسلم فاعلم من السمو
لا ترفع في قصصهم الله اي خففها من عذابها بالورع اي بالحفاظة على دينها ان تقولوا قبلوا من الافك قال ابو الريح سليمان
ابن داود شيخ المولى حزننا في الجحش هو ان سلمنا ان المذكو عن هشام بن عمار عن ابي عبد الله عن عائشة رضي الله
عنها وعبد الله بن الزبير مشاي مثل حديث في عرو النوري عن عرو النوري عن ابي عبد الله رضي الله عنه وحزننا في الجحش المذكو عن ربيعة
ابن ابى عبد الرحمن شيخ مالكا كام ويحيى زعيم الامصار عن القاسم بن محمد بن ابى بكر الصديق
مشدود والغاصل في الحديث عن هؤلاء الاربعة لطيفة قال الصلاح الصفي انيت بخطان تخشكان ان مسلما
ما ظن نزلنا فقال الصديق في خلاص كلامه محتقنا في خطابه بغير آثامه يا مسلم كيف كان وحيدا وجهه نيك عائشة
في تحمله على الرطب عند نيك معتذرة بضيا ع عقدها فقال له المسلمي يا امراني كان وجهها كوجه بنت عمر

من غضب فقال رجل غضبان امرأة غضبي الغضب من الغلو في بيادخل طومهم وأما غضب الخالق تعالى فهو كذا وعين عينا
 عيني معانيته له قاله في النهاية ولما حصل في هذا الذي لا يليق وصفه تعالى بها على الحقيقة فوول يملق يقتل على ما علموا
 كحل الغضب في العذاب الرحمة على الحسن فيكون ذلك من صفات لا يقال إلا على المراد بالغضب لا الإرادة لا الحظوظ بل الرحمة ارادة
 الانعام ولا فضل فيكون من صفات الذات قال ابن مسعود فقال لا تشتت بن قيس الكندي في والله كان ذلك
 يعني لا في الوقت صرح الخليلي والكشميري كان ذلك يعني بين رجل من اليهود اسمه الجفيتش عجم مفتي فدا ساكنة خثين
 معجنتين بينهما تحية ساكنة وسقط لاني دمر من اليهود ارض ادمسلة بالين شجر في فقل منه الى النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم انك تشبه بك باستخفافك ما دعيت قال لا شعفت قلت لا ينبغي قال فقال
 عليه الصلاة والسلام لليهودي حلف لاني دمر المستقيم قال الحلف قال لا شعفت قلت يا رسول الله افا جعلت بالنصب
 بأذي يذهب بالي ينصب يذهب عطفنا على سائده وفي الفرج كأصله يجعله يذهب زعمها ايضا على لغة من لا يصح في
 والوجه انما نطقه الله تعالى كجسد العلم كالحكمة وسيدوه قال وانزل الله تعالى في دمر من رجل ان الذين يشتدوا
 بعهد الله واما امرهم ثمنا قليلا الى آخر الآية من سورة آل عمران فان قلت كيف يطابق نزول هذه الآية قوله اذا جعلت
 يذهب بالي الجيب لخم كان قبل لا شعفت لخمك عليه لا جعلت فان كذب فذهب باله ويند دليل على انك افعلفت في الظن
 كما جعلت المسلم وهذا الحديث سبق في التوضيح ما هذا باب التوبين اليمن على المدعي عليه دون المدعي في الاموال
 والخدود وقال الكوفي تختص اليمن بملكه عليه في الاموال دون الخدود وقال النبي صلى الله عليه وسلم فيما وصلة قريبا
 نسا هذا اذ ومنه برع شأنا هذه خبر محمد بن محمد بن علي التميمي ابرعواك والحجة انك شأنا هذا ومنه خبر محمد بن
 اي شأنا هذا ما المطلوب ان في دعواك او شأنا هذا هما المتباعدان لدعواك ومنه عطف عليه وقال قليلة اي من سعيه
 بعض النسخ كما قيل على الشرف قطب لدين الحلي حدثنا تميمية قال حدثنا سفيان حوان حبيبة عن ابن شبيب عن يمين
 المجبة والراء بينهما موطن ساكنة هو عليه بن شبيب من بن الفضل بن حسان الضبي قاضي الكوفة المتوفى سنة اربع واربعين
 ومائة انه قال كلني ابو الزناد عليه بن توكان قاضي المدينة في القول بجواز شهادته الشاهد وعين المدعي كان من
 ان الزناد القضاء بملك كاهل يده لانه عليه الصلاة والسلام قضى بشاهد يمين ولا مسلم من حديث ابن عباس
 السنن من حديث أبي هريرة والترمذي وابن ماجه وصححه ابن خزيمة وابو عوانة من حديث جابر ومنه حديث ابن شبيب عن جابر
 يده ولا يعمل بالشاهد الجيب هو من حديث خفيعه قال بن شبيب فقلت لاي الزناد صحى عليه قال الله تعالى واستشهدوا
 على حكمكم ثم يدين من بينكم اكره فان لم يكنوا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء القائل ان الفصل
 احداهما فتذكر احدا هما الاخرى الشهادة قال بن شبيب فقلت اذا كان يكفي بغيره وله وقيل لفاء الشهادة
 شاهد وعين المدعي وجواب الشرط فيما يحتاج ان تذكر احدا هما الاخرى وما نافية في قوله فما يحتاج و
 استغناء في قوله ما كان يصنع بذلك وحجة مكسورة وسكون الكفاية في نسخة تذكر بوقفة ومجزة مقبول
 وصح كان مشبهة هذه الاخرى وفي نسخة تذكر بغير الفرق وسكون المجبة ولكن الحكم المعنى اذا جاز ان يكفي بالشاهد الجيب
 فلا احتياج الى تذكر احدا هما الاخرى فاليمين تقوم مقامهما فما فائدة ذكر التذكر في القرآن واجيب بأنه لا يلزم من
 التبيين على الشيء لغيره عما علاه وقاية ما في ذلك عدم التعرض له لا التعرض لغيره ولحديث قد تضمن زيادة مستقلة
 على ما في القرآن بحكم مستقل وقد اجاب امامنا الشافعي عن الآية كما في المعنى بان اليمين مع الشاهد لا تتخلل من ظاهر القرآن
 شيئا لانما حكمه شاهد شأنا هذا امرين ولا يمين فانما كان شأنا هذا حكما كذا هو عين بالسة وليس هذا مما يختلف ظاهره
 لا لغيره ان يجوز ان قل ما نص عليه في كتابه ورسول الله صلى الله عليه وسلم علمه ما رآه عرو وجعلوا لغيره انما
 ان نأخذ ما نأبه ونهني عماها نأله الله العصمة والتوفيق لخير وبه قال حاشا ابو نعيم الفضل بن دكين قال

لليلة والمجعة حسنة ليمين او حال وهو في اليمين فاسجد كاذب لقي الله زاد ابو عمر وجل وهو عليه غضبان ان امره انكر من
 يقال نجل غضبان وامرأة غضبي هومن اهل الجواز اى يما له المخطوب عليه ميعده والواو في وهو في الموضعين نحو انظر الله
 تعالى لتصلق ذلك ثم قرأ صلى الله عليه وسلم هذه الآية اى السابقة وهي ان الذين يشتركون بهما الله وامانهم الى عند الله
 ومطابقة الحديث للترجمة في قوله شاهد الا ويمنه هذا باى التوثيق اذا ادعى رجل على امرأته ان يمسها او قدف رجل رجلا او قدف امرأته ان
 يماها او زنا فله الدعي والتفاد ان يلتبس البيدة وينطلق بالنسبة على ان يلتس اى فيقول لطلب البيدة ونحو ذلك
 في حساب ثلاثة ايام فقط وهذا هو الحال لاجب يستحب ان الرواى وانما هي ان لا تاتى احضارها بعد او طلب انظارها
 بالانذار لثلاثة ايام اخرى به قال حدثنا محمد بن بشار بالمرحوة والمجعة للشدة ان عثمان بن عفان العكرى امكنه
 قال حدثنا ابن ابي عمير عن اسمعيل بن عبد الرحمن عن هشام بن ابى حسان القصبى عن نصرة قال حدثنا عن عكرمة بن
 ابن عباس كذا عن الحسن بن الحسن بن عبد الله عن ابن عباس عن عكرمة بن هشام عن ابن عباس عن عكرمة بن هشام عن ابن عباس
 قدف امرأته فمل امرأته بنت عاصم بن مازن بن منده اى رماها بالزنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فبطلت
 بفتح السين سكنوا لها المسلمون اسم أمه وأما أبو عتبة بفتح العين المهمل والمجعة ان مغيب بضم الميم وفتح العين المهمل
 وتنديد القوية آخره موحدة كذا ضبطه النوو وضبطه النازقطى فنيش بالعين المجرة وسكون التحدية آخره مشددة فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم البيدة نصبى احضار البيدة ويجوز الرفع اى الواجب عليك البيدة او حل بالنصب ففعل
 الرفع اى الواجب عند عدم البيدة حتى في ظهرك اى على ظهرك لقوله ولا تصلبكم في جذوع النخل فقال حلال كذا
 قال ما رسول الله اذا رأى احدا على امرأته رجلا يخلو حالاً كونه يلتبس بطلب البيدة فجعل عليه لصلاة السلا
 يقول البيدة والاحد بحسب البيدة وربع حل تحض البيدة وان امرتحضاً فحزاً وكذا في ظهرك فحزاً واصب البيدة
 وفعل الشوط والخزاة الاول من الجملة المتراكمة والفاء قال ابن مالك فحزاً مثل هذا الميزان كذا في الشعر كذا في الشعر كذا
 عليهم ورود في هذا الحديث الصحيح ولا يابى الوقت ودرج حادى تحض البيدة وينفع حد في ظهرك قال في المصباح في هذا
 التقدير مما نظره على النكاح المتعبد لفظاً في نسخة البيدة بالرفع والتقدير لما البيدة وامحد في ظهرك فدل كراى بن عباس
 اللعان كذا في تفسير سورة النور مع ما يند من المباحث ان شاء الله تعالى والغرض منه هنا تمكين القاذف من اقامة
 على ذلك للقدوف والرفع الحد عنه ولا يرد عليه ان الحديث ورد في الزوجين والزوج له صريح عن الحد باللعان ان عجز عن
 بخلافه لا يجزى لا نقول انما كان ذلك قبل نزول آية اللعان حيث كان الزوج والا جنى سواء وانما ثبت ذلك للقاء ثبت
 لكل مدع من ابى والى ناله في القمع من قبله الزكاشي في تفسيره وقال في المصباح صانه كلامه المير يعينه وهذا الحديث اخرج
 المؤلف في التفسير والطلاق وابودا وفي الطلاق والترمذ في التفسير والطلاق باب ليمين بعد العصر اى بيان ما
 في فعلها بعد العصور به قال حدثنا علي بن عبد الله المديني قال حدثنا جابر بن عبد الحميد بن قوط بضم القات وسكون
 الراء وبالطاء المهمل الضمى الكوفي يزيل الراء وقاهه عن الامام عمن سليمان بن مهول عن ابي صالح عن ابي عبد الله عن ابي
 رضوان عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة من الناس لا يحط بهم الله ولا يحيط اليهم فان من
 من سقط على غير فراخ من هذه احدى المسافة يوم القيامة ولا يركبهم ولا يظهرهم ولهم عذاب اليم ثم لم يزل على ما نقله
 رجل على فضل ماء فضل عن كتابه بطريق يمنع منه اى من الفاضل من الماء ابن السليل المسافر رجل بايع رجلا
 وفي المسافة بايع ابا ما والمراد الامام الاعظم كى يابعد الا للديا فان اعطاه ما يريد وفي له تخفيفا لئلا يقال في
 بعهد وقام بالمد واما بالشدية فيستعمل في قوية الحق واعطائه والا بان لم يعطه ما يريد لم يرب له ما عاقده عليه وحل
 ساوم رجلا ببلعة جارية ومضى ولا يابى انما الوقت ساعة بالنصب على المتغولية لئلا يحضر فجلت بالله لئلا يعطى لئلا يعطى
 بالعه كذا في شراها منه ولا يدر على بضم الهمزة اعطاه من ربه شراها بها اى ليس بها لئلا يعطى لئلا يعطى

عطلان

السلمة لكذا ولا اثنا عنها فاحضرها الى السلطنة الرجل الثاني بالثاني الى خلف عليه لما لا طاعة له اعلى حلفه وتخصيص هذا الوعد
تتبعه الامم على حلفه كذا قال ابن المجلد وهو ملائكة العدل والميل والتمسك بذلك الوقت قالوا في القبح وبه نظر لان بعد صلوة الصبح
مشاركه في شرب الملائكة ولم يأتهم ما أتى في وقت العصر فكان ان يكون اختم بذلك لكن لم يثبت ارتفاع الاعمال بعد الحديث
تتبعه في بادئ من منع ابن السيل من الماء هذا باب التقييد على المصلحة عليه حيث ما وجدت عليه لم يثبت لا يثبت
من موضع الى غير التعليل وهو باو هذا قول الخفية ولا يفلظ عندهم فكان كالتعليين في السحر ولا زمان كالتعليين في
يوم الجمعة قالوا لان ذلك في اداة على النص قال الخزانة واللفظ للمرداوي في تنقيحه ولا تعلق الا فيما له خطر بخلافه وطلاق
ان قلنا يحلف بهما وقال الشافعية تعلق بده باو ولم يطلب خصم تعلقها لا تكرار الايمان لا اختصامه باللعان والفساد
ووجهه فيهما ولا جامع لا اختصامه باللعان بل بتجديدا اسماء الله تعالى صفاته وبأيمان والمكان سواء كان المحلوت عليه
مالا أم غير كالنقود والحق والخدم والوكالة والوصاية والادلة كذا استثنى من المأثبات من عشرين دينارا او ما في غير
فلا تعلق في ذلك الا ان يراه القاضي بخلافه في الحلف فله ذلك بناء على الاصح ان التعليل لا يوقف على طلب الخصم
مروان بن الحكم الاموي وكان ولي المدينة من جهة معاوية بن ابي سفيان فيما وصله في الموطن باليمن على زيد بن ثابت
على المنبر لما اختصم هو وعبد الله بن مطيع اليه في دار فقال اي زيد احلف له مكان زائد في الموطن فقال مروان
والله لا عنده ما يطع الحق فيجوز لي ان يحلف ان حقه الحق والي ان يحلف على المنبر فحل مروان بعينه
اي من دينه ان لا يفي لولم يثبت زيد بن ابي من عند المنبر سنة لانكر ذلك على مروان كما انكر عليه ما يفتي الصلوات وقوله
منه تسيبا ونظما للمبشر قال الشافعي ورايت مطرا يصعدا يحلف على المصطفى ذلك عند حسن قال النبي صلى الله عليه
وسلم فيما تقدم موصولا في حديث الاشعث شاهده الشافعي عيديه قال المثلث تتقها منه فلم يأنف ولا يوبى للثمن
وخرج لم يخصص عليه لصلوة والسلام مكانا دون مكان واغترض عليه بما ترجم اليين بعد العصر ثبت التعليل بالامان
وقداه هذا المكان واوجب بانه لا يلزم من ترجمه اليه بعد العصر تعلقه باليمن بالزمان ولم يصح هناك بشي من التقييد
وبه قال حدثنا موسى بن اسماعيل المتشبه بكثير لم يسكن النوى وقيل لعنه قال حدثنا عبد الواحد بن زباد
مولاهم الصخر عن الاشعث سليمان بن مهران عن ابي انا شقيق بن سلمة عن ابن مسعود عبد الله رضي الله عنه
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من حلف على يمن اي على شئ من حلف عليه على المحلوت عليه بعد التلبس باليمن
ليقطع بها اي باليمن مالا كثيرا لقي الله عز وجل يوم القيامة وهو عليه غضبان اي ليعامله معاملة العصب
عليه هذا الحديث قد سبق قريبا ولم يظهر في المطابقة بينه وبين ما ترجم لفتاوه يوفق للصواب ثم تارة شيخ الاسلام زكيا
مطابقا من حيث انه لم يقيد الحكم بكان هذا باب التقييد اذا تسارع قوم في اليمن حيث وجبت عليهم جميعا انهم
يبدأوا ولا يبدؤوا ولا يقرروا الوقت حتى يلازموا اشد استحقاق بن نصر اسبقان بن ابراهيم بن نصر السعدي الخزاز
قال حدثنا عبد الرزاق بن هرام الصنعاني قال اخبرنا معمر بن محمد بن ابي عمير عن معمر بن ابي عمير عن معمر بن ابي عمير عن معمر بن ابي عمير
الصنعاني عن همام بن منبه الصنعاني عن ابي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم عرض على
قوم ترازوا اعيدا ليستفيقوا واحد منهم ولا يئنة اليمن فاسرعوا الى اليمن فامر عليه الصلاة والسلام ان يلهيهم يفرق
بلزهم في اليمن اي بهم يحلف قبل الاخر وعند الشافعي في داود بن طرطوش في اربع رجل اختصموا في شئ ليس له حصة من ثمة فقل
الشيخ في الله عليه وسلم استسما على اليمن الحديث ودوا فاحمد بن عبد الرزاق فقال اذا ذكره الاشعثان العير واستسما فاحلف بهما ان عليهما
ادعى اثنا عينا في بئنا الشافعي انما كل منهما بايديه مطلقا الثاني منها ومتفق عليه واحداهما مطلقا والاخرى مؤرخة ولم يقر احد منهما
تدريعا تراسا فقلنا او كانه لا يئنة وامسحوا على الكرم وجعلوا اختصما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في بئنا ام كل واحد منهما كئنة
انه لم يجز الى النبي صلى الله عليه وسلم بئنا فاحجب عنه بانه يحل ان يجرى كما سجدنا فاحل البيت في نفسه بئنا وامسحوا على الكرم في بئنا

بكر الجبري جرت الما الى الجبهة السفلى وعلى عين معلقة ولعل لا ترفع قلم زكريا الجبرية نأخذها وصحها الى
 ولا يصل وعلى بالك بعد الام ولا ترفع عن الكهف في وعدا بالبال بدل الام كما في النزع واصلة قال في فتح المباركي رواية الكشي
 وعلا أي بين فلام قال من العلوق او في نسخة وعلا باللام وهذا وصله ابن جرير وعنه كلفها زكريا وقوله تعلل بالجر عطف
 على قوله الا دل في قصة بين فلاحهم والابن عباس يما اخرجه ابن جرير اقرع فكان من المدحضين قال ابن حبان ايضا
 فيما اخرجه ابن جرير من المسبوطين ناشا المثلث بما ذكره من قصة مريم ويونس عليهما الصلاة والسلام الى الاحتجاج
 بصحة الحكم بالقرعة وهو يعني على اشرع من قبلنا اشرع لنا اذ المراد ما خلفه وقال ابو هريرة رضي الله عنه ما وصله زكريا
 في باب اقرار قوم في اليمين عرض النبي صلى الله عليه وسلم على قوم اليمين فاسرعوا الى اليمين فامر صلى الله عليه
 وسلم ان ليسهم بينهم بكبرياء ليسهم اي يقع في اليمين ابرهم يحلف قبل الاخر وفيه دلالة على صحة القرعة عليه
 يخفى به قال احمد بن حنبل بن خص بن عياض بكبر الذين المجبة اخبره مشقة ابن طلق بفتح الطاء وسكون اللام الكوفي قال
 حدثنا ابى جعفر قال حدثنا ابا عبد الله عن سليمان بن مهران قال حدثنا ابا عبد الله الشعبي قال حدثنا ابا عبد الله عن ابي عبد الله
 ابن بشير رضي الله عنه ما يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم مثل المدح من بضم الميم وسكون اللام المصيبة وذكر الهاء
 اخبره نون اي الذي ياتي في حديثه والله المصعب لها والواقع فيها المرتكبا مثل قوم استهوا اقرعوا استعذت مشقة
 بينهم تنازعوا في المقام بها علوا وسفلا فاخذوا على احد منهم نصيبا من السخينة بالفتح قصار بعضهم في اسفلها وصالهم
 في اعلاها فكان الذين في اسفلها شركا بالهاء على الذين في الاعلى اي الذين في السخينة بالفتح والوجه في السخينة على الاعلى في اعلاها
 فتأذوا على الذين في اعلاها به بالمار عليهم بالهاء حاله التي اوبالها مع الماندا خذوا الامر بالهاء فاساها مع ساكنة وقيل
 تبدل الفاعل بغيرهم القائل يحلف اسفل السخينة بغيرهم فاقول الذين اعلاها فاقولوا ما لك تخلف السخينة قال احمد
 بن حنبل ولا بد لي من الما فان خذوا على يديه بالثنية اي منوه من الخوف ولا في مدح على يديه بالافرا انجوه الى الحافز ونحوهم
 يتقدم بالجيم من القرب وان تركوه يحفر اهلكوه واهلكوا القسم ثم من فوائد هذا الحديث تبين الحكم بغير المدح والواقع
 في الحديث من جهة اخرى عامر هو الشيء مثل القائم على حد ذاته والواقع فيها قال في فتح المباركي هو اوصى كان المدح والواقع
 في الحكم احسن المقام مقوله وعندنا ما صلى في الشكر مثل القائم على حد ذاته والواقع فيها والمراد في ذلك وقع عنده هذا الباعث
 الواقع في حد ذاته والما هي عنها وهو اللطاف في التل المضرب فانه لم يقع فيه كذا ذكر فبين فقط لكن اذا كان المدح من مشرك في
 الزم مع الواقع فيها ما راى بمثله رقة واحد تو بيان وجود الفرق الثلاث في التل المضرب ان الذين ارادوا خرق السخينة بمنزلة
 الواقع في حد ذاته ثم عارضا ما منكر وهو القائم واما ما كنت هو المدح في الحديث فتدبر في باب هل يقع في القصة في
 الشكر وبه قال احمد بن حنبل ابواليمان الحكم بن نافع قال اخبرنا شعيب بن ابي حمزة الاحمسي مولا هاشم اسم أبيه دينا وعن ابي هريرة
 محمد بن مسلم شهاب بن قال حدثني ابا ذر ادركني حديثنا خارجة بن زيد الانصاري احب الفقهاء السبعة التابعين
 الثقة ان ام العلاء تبصع العين ممد وابتضت لحادث بن ثابت يقال انها ام خارجة الراوي عنها مرة قال النصفية طابق
 من فاسمهم قد بايعت النبي صلى الله عليه وسلم في عاتله اخترا في موضع رجع خبر ان عثمان بن مظعون
 بفتح الميم وسكون الظاء المجبة وضم العين المصيبة على القرشي طار ائني لله ولا يوي دبر الوقت لهم سرهم في السكينة حين
 اقرعت الانصار وفي النزع اقرعت الانصار سكتي المهاجرين لما دخلوا المدينة ولم يكن لهم مساكن قال تمام العلاء
 فسكر عن عثمان بن مظعون فاشتكى اى مرض فرضنا به بشدة الراى تمنا بامر حتى اذ التوفي وجعلنا في
 ثيابها اى كفافه بستان غسلناه ودخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت لحة الله عليك يا ابا السائب
 بالسين اللهم سلة كنية عثمان فتشاهدني عليك اى بك لقد اكرمك الله فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم وما
 يدريك بكبري اى من علم ان الله اكرمه فقلت لا ادري يا ابي السائب اى يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله

[illegible]

عليه السلام عن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن أبي هريرة وزيد بن خالد الجهني رضي الله عنهما أنهما قالاهما أعرأ
 فقال يا رسول الله أفض بيننا بكاتب الله القرآن أو يحكم الله مطلقا الثاني أني كان النفي بالرجم ليس بالقرآن نعم فوجدت
 الأمر ببطانة الرسول في قوله وما أتاكم الرسول فخذوه ونحوه وفي حديث عباد بن الصامت عندهما سلم بن وردة عن أبي هريرة
 جعل الله له سبيل الكبر بالبر جلد مائة وتسعة والثيب بالنسيب جلد مائة والرحم فوضع حوله تحت السبيل المذكور في الآية
 فيصير التعزيب في القرآن من هذا الوجه لكن إذا جازع الجمل مع الرحم مدفوعة بأنه صلى الله عليه وسلم جرح من غير جلد ولا يلد عليه
 السلام أنما يحكم بكاتب الله فالمراد أن يفصل بين ما يحكم القرآن بالصلح أو لما كان يفعل ذلك برضا الخصم فقام خصمه
 هو في أصل مصد نصحه بخصمه إذا نازعه وغالبه ثم أطلق على الخصم وصانها له ولذا يطلق على الواحد لاثنين أو أكثر لفظ
 واحد من ذلك كان الخصاص وموشاة أنه يعني فكذلك على قول الصريح في رجل عدل نحوه قال إن هذا نال الدنيا لخصم أو نال الدنيا
 ورهائلي وجمع نحو لا تحق خصما ولم يسم هذا الخصم قال أحد أفاضل الأئمة لا يصح إلا بولي أو بولي لوتش درهم الكسبي في مشي
 فافترس بيننا بكاتب الله فقال لا أعرف أني أرى من كان عسيفا في الشرف فقال الخصم الآخر وهو افترس منه نعم فافترس
 بيننا بكاتب الله والله أن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن بني كان عسيفا وظاهر هذه الرواية أن القاتل إن بني كان عسيفا
 هو الثاني لا الأول جزم الكرماني أنه الأول لا الثاني ولعله شك بقوله هذا فقال لا أعرف أني أرى من كان عسيفا وظاهر هذه الرواية أن القاتل إن بني كان عسيفا
 كثر من أبي ربيعة وشاذة وأن المحفوظ في سائر الطرق غير ما ذكره العسيف بالسبيل المصلحة الخفيفة القامى أجيرا على هذا
 لم يقل لهذا العلم أنه جازم ثابت لا جرة عليه لكنه لا يملك العرف أنه فترس بنى بأمر أنه لم يصفها لولا على أن الجرم أول كان برا
 واعتز فضيت بنى منه عاتة من الغم ووليدة أي جارية ومن في قوله منه المبدلية كما في قوله تعالى أرضيتكم بأخيا قالنا
 من الآخر أي بذلك آخره ثم سألت أهل العلم بالصحة الذين كانوا يفتون في عصره صلى الله عليه وسلم وهو خلق أم الأربعة و
 بلائمة من أن يصار إلى بن كعب معاذ بن جبل وزيد بن ثابت فإما من سعد في لطيفات عليه رحمن بن عوف قالوا إنما على ابنك
 جلد مائة بأضامة جلد مائة في الفزع أي يوفى في الفزع المقروء على الميدي جلد مائة بالتوفى مائة بالسب على التميز وقال القاضي عياض
 أنه رواية المحفوظ والواجب أن يصلي جلد مائة إلا ضامة مع اثبات الهم يعني بأضامة المصدر إلى ضمير الثاني لئلا يدعى على أربعين
 بأب ضامة المصدر إلى المعنوي قال وهو بعيد أن يصح ما عاتة على التفسير أو يعنى ضامة أي عذوبة أو نحو ذلك وتغريب
 عام ونفى عن المبالغة وتنت فيه الجناية فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا قضين بدينكما بكاتب الله بخنك
 ما الوليدة الجارية والغنم اللذان أفندت بهما ابنك فردا يردوه عليك فاطلق المصدر على المعنوي لا بولي لوتش
 ودرن الخوى وللشتمى فترس على صفة الجهور من المضارع قال إن ذوق العبد فيه دليل على أن ما أخذ باللعوا وضمة الفاسد توجب
 شره ولا يملك وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام إلا ضامة فترس في باب ما ذكره من امرأة أو امرأة خبيث بالزنا عند الحكم
 من حديث عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابن شهاب جلد مائة وغرامة أو ما أنت يا أنيس لرجل من سلمى هو
 بضم الهنوق ولحق النون مصفاهو أنيس بن الضم الحاء لاسم الأبرم ثم ذكره كخادمه عليه السلام فأعذ على امرأة هذا أني ابتها
 غدوة أو أمش لها فأرجحها أن أعترف كما في الرواية الأخرى فغدا عليها أنيس فوجهها بعد أن أعرفت وأما خصم عليه
 السلام أنيس بهذا الحكم لأنه من قبلة المرأة وقد كانوا يفتون من حكم غيرهم لكن في بعض الروايات فاعترفت فأمر بها رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فوجبت تال القرطبي هو يدعى أن أنيسا أما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرها أو أن تصفيا الحكم كان منه عليه السلام و
 يشك عليه لكونه الكفى في ذلك بشأ هذا حدا وجب أن قوله فاعترفت فأمر بها فوجت هو من رواية الليث عن الزهري قد
 رواه عن الزهري مالك بلفظ فاعترفت فوجهها لم يفرق بين النبي صلى الله عليه وسلم فوجت وعندنا لغرض فوجت مالك
 أولى لما تقرر من ضبط مالك وخصوصا في حديث الزهري فانه من عرف الناس به فالتظا هو أن أنيسا كان حاكما وليس سلفا له كان رسول
 فليس الحديث يفتن على أفراد بل يفتن على غيرهم فلهذا عطف عليها وبقيته مباحث هذا الحديث تأتي أن شاء الله تعالى في كتاب

فأصلحوا إليه ما أرادوا أن يصلح منه وبليده قال حدثنا عبد الله بن محمد السدي قال حدثنا سفيان
 ابن عيينة عن أبي موسى إسرائيل بن موسى الجعفي قال سمعت الحسن بن علي يقول استقبل والله الحسن بن علي معاوية
 نصب على الفولية ابن أبي سفيان رضي الله عنهم يكنى ثعلبة المثناة الفوقية أي بجوش مثلاً الجبال أي لا يرى طرفها إلا كذا
 كما لا يرى من قابل الجبل ثم قال عمرو بن العاصي بأثبات أياه محمداً معاوية على ما قال الحسن أن لا يرى كذا ثم قال
 لا تدبر حتى تقتل أقرانها بفتح الميم جمع ترك بكسر القاف هو الكف والنظير في الثغابة والمغرب فقال له معاوية جرباً
 متأنه وكان الله خير الرجلين حجة معروضة من قول الحسن المبرأ إلى كان معاوية خير من عمرو بن العاصي لا أنه كان يحرض
 معاوية على القتال معاوية يتوقع الصلح والحسن يبأ به يأخذ منه ما يريد من غير قتال أي عمرو وحزن ذلك ومبايعة مني على
 أن قتل هؤلاء هؤلاء هؤلاء هؤلاء الأول يزعم على الفأ عليه والثاني منصوب على الفولية في موضعين أي أن قتل
 جيشه أو قتل جيشه جيشنا من لي أي من يتكفل لي بأمور الناس هو جليل الشطر في قوله أن قتل يعني بأنه للطالب عهد
 على كلا التقديرين من لي ولا بد من لنا بشأهم من لي بضيقهم تقبح الضاد المعجدة وسكون التحتية وبالحسن المهمل
 أي عيالهم واليعني يروى بصيتهم يعني بأصل اللهملة والموحدة قتل وعلى حدة الزاوية فسرها الأكرمان بقوله والصبية للزنا
 بها الأطفال الضعفاء لا لهم لوتر كوا عيالهم لضاعوا لعدم استقلالهم بالحاش انتهى الذي في النسخة التي وقعت عليها
 الأكرمان والصبيعة بالهاء المعجمة نمر روى أبو لهب في حديث في لقن بلفظ قال معاوية من لا يراى المسلمين ومفهوم هذا
 معاوية كان رغبة في الصلح وترك الحرب ليسلم من بعة الناس نياً وأخرى رضى الله عنه فبعث إليه أي بعث معاوية إلى
 رجلين من قريش من بني عبد شمس عبد الرحمن بن سمرق النصب بلام رجلين ابن جبيب بن عبد شمس القرشي مسلمة
 الفقيج وعبد الله بن عامر بن كزيمهم الكافي تقبح الزاوية وسكون التحتية آخره زاي وسقط قوله ابن كزيم في رواية الأصيل
 فقال معاوية لهما أذهبا إلى هذا الرجل الحسن فأعرضا عليه الصلح وقولا له وأطلبنا إليه قال الأكرمان أي يكون
 مطلوبكما مفوضاً إليه وطلبكما منتحباً إليه أي لزم ما مطالبه فأتياه فدخل عليه فقتلهم أولاً في ذلك الوقت فقتل
 بأواويل الفاء وقال له ولا بد من حدة وقال له وأطلبنا بالواو وليزاي في ذلك الوقت والأصيل فطلبنا إليه فقال لهما
 أي الرسولين ولا بد في الوقت تدبر عن المحمي والمستمل فقال لهم الحسن بن علي إلى الرسولين ومن معهما أنا بنوع عبد المطيل
 قنا صلبنا من هذا المال بأخلانة ما صارت لنا به عادة في الاتفاق والأفضال على الأهل والخاشية فإن تخليت من مقلنا
 قطعت لادتنا وان هذه الأمة قد عانت في دماؤها عيين مهمله فالتف ثلثة مثناة فوقية أي اتسعت في القتل
 ولا فساد فلا تلتك الألبال قال عبد الرحمن عليه فأنه أي معاوية يعرض عليك كذا كذا أي من المال وكذا فوات القيا
 ويطلب ليك ليس لك وكان الحسن فما قاله ابن كزيم في الكامل فذلك إلى معاوية كتاباً ذكر فيه شروطاً وأرسل معاوية
 رسوله المذكورين قبل وصول كتاب الحسن إليه ومعهما صحيفة سيفاء مختوم على سفليها أو كتب إليه أن كتب لي في هذه الصحيفة
 التي تحتها سفليها ما شئت فهو لك قال الحسن فمن لي أي من يتكفل لي بهما الذي ذكرناه قال لا نحن يتكفل لك
 به فمأسا لهما الحسن شيئاً إلا فلا نحن يتكفل لك به وسقط من قوله فمأسا لهما إلى آخره في رواية ابن كزيم
 ولكنهم بنى فصالح الحسن على ما توع من الشرط رعاية لمصلحة دينية ومصصلحة أمة وقيل معاوية أجاز الحسن شيئاً
 ألقت له ثوباً ثلاثين عبداً ومائة دينار في كامل ربه لا غير أن الحسن مأسا لمعاوية أمر الخلافة طليان يعطيه الشرط
 التي في الصحيفة التي تحتها معاوية فاني ذلك معاوية وأما أعطيتك ما كنت تطلب كان لك طلب الحسن منه أن يعطيه ما في ذلك
 الكثرة ومبلغ خمسة آلاف دينار خرج من فاس ثم انصرف الحسن إلى المدينة قال الأكرمان وتلكان يومه الحسن حتى يركبوا في
 إلى تروا لا غير فمعاودة ولم يكن ذلك ليلة ولا ليلة كذا فله فقبحه على المتأربين الفأية كذا على جواز الدواعي لو طاشت
 الدينية والذوقية للمال جواز أخذ المال على ذلك وأعطاه بعد استيفاء شرطه بأن يكتب للزنا إلى الله أو من نزل وان يكتب المبدول

في اعمالهم من ثانی المصانع ما يتجدد فيه لا قيام فهي من اعظم نعم الله على الانسان حق للمسلم عليه ان يقابل كل نعمة منها بشكر
 يفضيها بعبادة صالحة كما اعطى منفعة لكل الله تعالى اخذت بالعدل بين الناس ونحو صدقة كما قال يعدل مبتدأ على تقدير
 العدل كقولك تسع بالمكية خيرا ان تراها ان يعدل المحلف بين الناس خيرة صدقة وهذا موضع التفتحة لان الاصل
 كما قال لكم اني نفع من العدل وعظمت العدل عليه في التوبة من عطفه العام على الخاص هذا الحديث ما خرج في الجهاد
 ومسلم في الزكاة هذا باب التوبة اذا اشار الامام بالصلح فاني استمع من علي بن الحسن من الصلح حكمه عليه بالحكم
 البين الظاهر وبه قال جازنا ابو اليمان الحكم بن نافع قال اخبرنا شعيب بن ابى حمزة عن الزهري محمد بن مسلم بن
 قال العجلي بالافراد عمر بن الزبير ان بابا الزبيرين العوام كان يحدث الله خاصه رجلا من الانصار فقتل
 بدر اهو حيد كما ابو موسى في الذيل يستجد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في شرايح بالشين للجنة للكسرة
 آخره جميع سائل الماء من الحرة في الحاء للفتحة والاول للشدّة والمهلين موضع المدينة كانا سقيان به كلاهما
 كما كيد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيد اسق يا زيد ينفق وصل في الفرج وعز وسبق في المساقاة ان في
 ايضا ثم ارسى بعتة قطع منقوش الماء الجار له الانصاف فقتل الانصارى فقال لا انصاف يا رسول الله
 كان هذا المنقوش في الفرج معصيا عليه على الاستهتام وسبق في المساقاة ان فيه التفكر لاجل ان كان الزبير بن عتمة
 بنت عبد المطلب حكمت له بالقتل فقولن تفرج جد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغضب شيئا حرمة الذي
 ثم قال عليه السلام اسق ينفق وصل زلف المساقاة يا زبير ثم احبس بعتة وصل الى الماء حتى يبلغ الماء الجدار فينفع
 الجهد سكون الدال الى الجدار قيل ولما رده هنا اصل الحائط وقيل اصول الشجر وقيل جدار المشرب بضم الجيم الدال التي يتجمع
 فيها اى الماء في اصول الثمار فاستوعب استوعب رسول الله صلى الله عليه وسلم حذق حقه للزبير كما لا جدث لم يترك
 منه شيئا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ذلك اشار على الزبير اى سعة بالصبي السعة اى ساحة
 له وللانصارى وتوسعا عليهما على سبيل الصلح والجمالة وفي الفرج كاصلة سعة بالجر صفة لما بقه فلما اخطأ
 منقوش على مهلة ساكنة ففجعة اى اغضب الانصارى رسول الله صلى الله عليه وسلم استوعب الزبير حقه
 في صريح الحكم وزعم الخطابي ان هذا من قول الزهري ادرجه في الخبر في ذلك نظره لان الاصل انفسه وشو بعد ذلك
 كما دناج بالاختلاف قال عمر بن الزبير والله ما احسب هذه كرامة التي في سورة النساء نزلت الا في ذلك فلا
 ربك اى فورك لا يؤمنون حتى يحكموا فيما شجر بينهم الا الى اخراها باب الصلح بين الغرماء واصل الخبر
 والمخافة في ذلك عند الحاجة وقال ابن عباس رضي الله عنهما اما وصله ابن ابي شيبة لا باس ان يتخارج الزبير
 اى فان كان له صديق على اذنان فافلس ومات او محمد وحلف حيث لا بدنة فيخرج هذا الشك ما وقع في نصيب صاحبه
 وذلك الاخر كذلك في القصة بالتراضى من غير قرعة مع استوله الدين في اخذ هذا دنيا وهذا عيدا فان بقي بفتح القصة
 وكسر الواو ولا في دمر بفتح الواو على لغة طي اى عليك لاجل هاتين مما اخذتم لم يرجع على صاحبه قال في النهاية اى ان كان
 للتاج عير ثم لا يقيمون اوبين شكاه وهو في بعضهم ومن بعض فلا باس ان يتناحوا بينهم وان لم يقر كل واحد منهم
 بيده ولم يقيضه صاحبه بل البيع وقد مره عطاء عنه مفسرا قال لا باس ان يتخارج القوم في الشك تكون في اخذ هذا عشر قوتنا
 نقاد هذا عشر قوتنا في الفرج كانه يخرج كل واحد عن ملكه الى صاحبه البيع وانه قال حديثي بالافراد في
 حديثا صحيحا بن بشر بالموحدة والمجعة للشدة المبدى الصبر قال حدثنا عبد الوهاب بن عبد المجيد بن الصلتا في الصلح
 قل حدثنا عبد الله بن عمر بن الخطاب عن هب بن كيسان نفع الكان عن جابر بن عبد الله
 الانصارى رضي الله عنهما انه قال توفي ابى عبد الله وعليه بن ثلاثين سقرا رجل من اليهود تعرضت صلى غرمانه
 باخرا التمر بالمشاة القوية وسكنوا الميم بما عليه من الدين فابوا ولم يروا ان فيه وفاء ما لهم عليه فالتفت النبي صلى الله

عليه وسلم قد كنت فذلك له فقال اذا جدد له بما لا اله الا الله في الغرض واصلوه وعزوا بالحب من كافي للصالحين والتقيين
فقطته فوضعت في المريد بكبرهم وتوجه للوضوء الذي تحف فيه الغرة وجعلوا في انك بوجه محمد وودعه واما العذر
منه مفتق اي علمت رسول الله صلى الله عليه وسلم ووضع المظهر موضع المظهر في الداء والاشغال والطلب لكره منه ونحو
وفي الغرض علم البناء ايضا فاجاب عليه سلام ومعه ابو بكر وعمر رضي الله عنهما فجلس عليه في علم الغرض وعاد به بالبركة ثم قال
ادع غوماك فاؤفهم دينهم قال جابر ثم اركبك احده على في دين اليهود وغيره الا قضيتهم وقضيتهم وقضيتهم
وسبقا بفتح الضاد المحجزة من فضل وكان في فضل بكبره ما قال بن سيدة في الحكم فضل الشيء يلغى الى من يات عليه خروا فضل
من باب حله ويجزى ويغنى من اجلها سبيده كسفتوت قال الخليل فضل بفضل كحسب حيث دخل به ذلك بمعنى والغضالين
فضل من الشيء سبعة عوجة هي من اجدتور المنة وستة لوان نوع من النخل وقيل هو الذل وسنة عجة وسبعة لو
شتم من ارادى فوافت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم المعرب فذكرت ذلك له فضحك فقال انت يا ابا بكر وعمر
رضي الله عنهما فاجبهما كونهما كما نكحنا من معدن جالس على الغرض عافيه بالبركة مقتبين نقصد جابر فقال لما اخبرهما جابر
لقد علمنا اذ صنع اي من صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم ما صنع ان سيكون ذلك بفتح الغنة ومنعوا عنه
قال هشام هو ابن عروة بن ابي ربيعة المتوفى في الاستقراض عن وهب هو ابن كيسان عن جابر صلاة العصر اقول في
عليه من قبل المنقوب لم يركب كرام ابا بكر بل اقصى عمر ولا ذكر قوله في رواية عبد الله بن محمد قال وركب في عليه
ثلاثين وسبقا دينا وقال ابن اسحاق في محمد في روايته عن وهب عن جابر صلاة الظهر فاختلوا في تعيين الصلاة التي
ضلاها لم يركب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى علمه بقصته وهذا لا يفتح في صحة اصل الحديث لان الغرض منه وهو توافقه في حصول
بكره صلى الله عليه وسلم فيحصل ولا يترك على تعيين تلك الصلاة كبر معنى وهذا الحديث قد مضى في الاستقراض من باب الخ
فاضل وحاربه في الدين فاتي بنية ما يشبه ان شاء الله تعالى في ملاقات النبوة بابا المصلح بالدين والعين يقول حدثنا
عبد الله بن محمد السدي قال حدثنا عثمان بن عمر بن فارس سقطان عمر في رواية في ما قال الخبر يا بن يوسف بن زيد
وقال اللثبي بن سعد بن ابيه لا اله الا الله في الروايات حتى في ما لا فريد بن يوسف بن زيد عن ابن شهاب محمد بن مسلم الزهري
قال الخبر في ما لا فريد بن عبد الله بن كعب بن ابي كعب بن مالك اخبرني انه قال قاضي ابن جابر عبد الله بن كعب بن ابي كعب
كان له عليه في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في السبي متعلق بقباضه في اذ تغتصب في دينه الخوي للمسلم
في المسجد حتى ارتفعت اصواتهما حتى سمعنا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في بيت من بيوت
جملة خالية ولا في دينه بفتح فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم اليها حتى كشف بفتح حجة له بكبره في المصلحة
وسكون الجهم ستر بيته فنادى كعب بن مالك فقال يا كعب فقال لا في كعب في منزل لبيك يا رسول الله فاشأنا عليه
السلام به في الكربة ان وضع الشطر من دينك فقال لا في فعلت ذلك يا رسول الله ما امتني به وعين ما مضى في
امتثال الامر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قصده بكبره في الغرض المذكور وضمير الضمير في من الدين بعد الوضوء
وفيه إشارة الى الله لا يتجمع الوضوء والتأجيل وهذا الحديث قد سبق قريبا في الصلاة ايضا كس
كتاب الشري وطاهر شرط وهو ما يلزم من عدمه الدم ولا يلزم من جوده وجوده ولا في كونه بالقبول والمنازع فانه لا يلزم من كونه
شيء في المكان السابق بل يلزم من جوده الوجوب والثالث مقارنه الشرط للثبوت في الوجوب في الدوام في الوجوب في الركعة مع الصلابة في
الوجوب ومما في المانع كالدين على القول بما في من وجوب الركعة فيلزم عدم فلول الوجوب والعدم في ذلك الوجوب السبيل للمانع في ذلك الشرط
ثم هو عتق كالحاجة للصلاة في الصلاة واما كسب المسلم لصع الحظ ونحو هو وللخصص في اكرم في حارة التي في حارة
منه فندم الا كرام المأمورية باعدم الوجوب في اذا امتثل الامر قاله الجلال في سقط في كتاب في طلبة في ما لا في من
الشرط على المانع في الاسلام كسب عدم التكليف في الدين في الاخرى كانه لا يضل مثلا وما يجوز من الشرط في الاختتام التي

ابرت بضم الهاء وتشديد الواو ولا في دمارت تخفيفها وهو الاكثى في القس في احدى رواية ابي زر عن الكشي في شرطه في
 الى المشتري وجواب شرطه من تقديره فالتقيد بالبيع الا ان يشترط المشتري به قال حدثنا عبد الله بن يوسف النخعي
 عن ابن مالك الامام عن نافع مولى ابن عمر عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال من باع غنلا فادارت حتى ينفعه مع تشديد الواو ولا في دمارت تخفيفها فمشتريها للبايع بالبيع بالمشقة وبالشاة عبد
 الزاد ولا في شرطه وما جفت للشاة الا ان يشترط المشتري ان يشترط المشتري في تمام هذا الحديث في باب من باع غنلا فادارت
 الكتاب للبيع ماله الشر وطى في البيع ولا في شرطه البيع عما جفت وبه قال حدثنا ولا في شرطه نسخة اخبرنا عبد الله بن مسعود
 بن عبد الحارث القعني قال حدثت ابي الليث بن سعد الامام ولا في شرطه ثابث عن ابن شهاب محمد بن مسلم ابر
 عن عروة بن الزبير ان عائشة رضي الله عنها اخبرتنا ان بريرة جارت عائشة تستعدها في كتابتها ولم تكن
 بريرة قطعت لمولايها من كتابتها شيئا وكانت كل يوم على سبع اواق في كل عام واقية قالت لهما عائشة ارجعي
 الى اهليك بكسر الكاف ي موليك فان حبوا ان اقضى عنك كتابتك اعطاك ويكون بالنصب عطف على
 السابق ولا في الذي هو سبب لا في في فعلت ذلك فذكرت ذلك الذي تملكه عائشة بركة الى اهليك ولا في
 لاهلها فابوا امتنعوا وقالوا ان شاركت ان تحتسب عليك بكسر الكاف فلفعل ويكون بالنصب عطف على السابق
 السابق لنا ولا في فذكرت ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهما يا بنات عينا فاعتقها بصفة قطع
 وحديث لتعير للنصب في الموضعين للعلم به فانما الواو لا من اغتق وفيه دليل القول السابق في القديم انه يصح مع قوله لهما
 وبكسر المشتري مكاتبه وبعث بأداء النعم ليه والواو لا ما على الجذبة فلا يصح وترجمة التوفل من مطلقه تختم حوازا لشرط
 في البيع وعدم الجواز منه لثبوت كاشفة لا يجوز بيع بشرط بيع او قرض انتهى عنه في حديث أبي داود وغيره الا في ست عشرة
 مسألة اولها بشرط الرهن ثانيا لأكفيل للمعينين ثلث في الذمة للاجبة اليها في معاملته من لا يخطا لا يما ولا يمين كون الرهن غنلا
 فان شرطه منه الثمن او غير بطل البيع لا يشترطه على شرطه من ماله ملكه بعثتها الاشهاد لقوله تعالى يا بشر انما بيعتكم ببيعها
 الخيار خامسها الاجل للعين سادسها القس للمبيع في الاصح لان عائشة رضي الله عنها اشترت بريرة بفسطاط العنق والواو ولا في شرطه
 عليه وسلم الا بشرط الواو لهما بقوله ماله القوم بشرطه بشرط البس في كتاب عبد الله بن عمر ولا في استعقاي البيع القس عهد
 في شرطه القريب فاقبل شرطه والثاني البطلان لكذا بشرطه بعبه أو مبهه وقيل يصح البيع ويبطل الشرط سادسها عشر طالق لا في شرطه
 مع القس في ضعفه لقولن فيصم البيع ويبطل الشرط ظاهر حديث بريرة والاصح بطلانها لظهور في الشرع من الواو لا في القس
 واما قوله لعائشة واشترطت لهما الواو فاجاب عنه بان الشرط يقع في العقد وبانها خاص بقضية عائشة وبان لهما يعني عليهما
 فامنها البراءة من القس في المبيع واسعها أقل من مكان البيع لانه تصريح بمقتضى العقد عاشر واحدا عشر قطع الثمار او يقطعها
 نهما الصلاح ثلث عشر ان يعل فيه البائع عملا معلوما كان باع ثوبا بشرط ان يخطه في اضعف الاقوال وهو في القس مع وجابة
 وزع للمسي عليهم باعتبار القصة وقيل يبطل الشرط ويصح البيع بما يقابل البيع من المسمى بالاصح بطلانها لاستعمال البيع على شرط
 على المالك ببعثها عشر ان يشترط كون المبيد فيه وصفت متصوفا بع عشر ان لا يمس المبيع حتى يبيق في الثمن خامس
 الرب العيب سادس عشر طمخ الرتبة وما اذا باع المبرور على القول بصحته لاجتنان خلاف هذا الحديث في بيعه في البيع القس
 وغير ما مذابا بالثمن اذا اشترط البائع على المشتري ظهور الدابة اي ركوب ظهر الدابة التي باعها الى مكان مسعى
 معين جاز هذا البيع وبه قال حدثنا ابو نعيم الفضل بن دكين قال حدثنا زكريا بن زائدة الكوفي قال سمعت عامرا
 الشعبي يقول احل بلا فاد جابو بن عبد الله الانصاري رضي الله عنه انه كان يسير على حمار له في غرة فمطر وطا
 الزرع قد اعياى تصفصه النبي صلى الله عليه وسلم ففرضه فدعاه بالثمن فماتها وكان قد عتب لدعاه بغيره وسلم
 واحمر من هذا الوجه ففرضه بجره ودعاه ولا من هذا الوجه ايضا قلت يا رسول الله انما جابو انما جابو انما جابو انما جابو

وتعبد المصاهرة الأولى بن مسعود قال حدثنا يزيد بن زريع بتقديم الراي على الزاد مصفراً أبو معاوية البصري قال حدثنا مقمر بن
متوحيق بن مهران موهبة ما كتبه ابن شداد لأخيه مولاهم القبري بن أبي العباس عن الزهري عن محمد بن مسلم بن مهاب عن سفيان
عن أبي السيب عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يبيع بأبواب التحفة ببلوحي
على كفاية ولا أصلي لا يبيع على فها سكنوا لعين على أنها كاهية حاضرة ليا دناءة قائم بدمن المادية ليبيعه بسفرهم بها
يقول له أتركه عندي لأبيعه لك على المديح ثم بأعلى وقال عليه السلام لا تشا حبوا الأصل تنكحوا أحدنا حتى لا يملك من أنفسنا
من الخشب والنخيل والجوز واللوز وموان يزيد في الثمن بالإرضية للغيرين ولا يزيد من التأكيد الثقيلة وفي البيع حديث علي بن
عمر بن عتبة ولا يبيع الرجل على بيع أخيه ولا يخطب من التوكيد الثقيلة على خطبة بكسر الخاء المعجمة ولا يسل
المراة تكبر الام لا يفتاء المساكين على التي طلاق اختها قال النووي هي المرأة الأجنبية أن تسأل بطلاق زوجها وان
يتزوجها هي فيصير لها من نفقته ومهره ومعاشرته ما كان للمطلقة ومهره من ذلك بقوله التست كفي بسن مصاهرة ما كتبه بن
المثنائين اللوقتي بن أبي ثعلبة بن أم هانئ والمراد باختها نسباً أو رضاً أو أدنياً ويلحق بذلك النكاح وفي الحكم أن سكران خلقاً لا يملك
الملك للمراة الغائب واليهما اختها في الجسد لا في النكاح قال ابن عبد البر للزاد الصقي وهذا الحديث سبق في البيع وما في أن شاء الله تعالى
في النكاح بأبائها شرط التي لا تحل في الحر ودونه تأخرنا قضية بن سفيان أبو رجاء المظفر قال حدثنا الث
بلام واحدة ابن سعد الأمام عن ابن شهاب لم يري عن عبيد الله مصفراً ابن عبد الله بن عتبة بن جهم عن أبي سكون المثنائين
اللقية ابن مسعود عن أبي هريرة وزيد بن خالد الجهني رضي الله عنهما أنهما قالان أن رجلاً من الأعراب
لهم كفي من البهائم في هذا الحديث أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اشتد الله ففتح
وفهم الجوز والمصاهرة أي سألناك عن معنى السؤال من القسم كما يقال قسمت عليك بأهله وذكرنا لك ما تشبه
بشبهه بكاف وحده فلا حاجة لتقديره جرت به الألف في القسم أي أطلب منك القضاء على لي بكاتب الله
أي يحكم الله والمراد به ما كان من لقان مثلاً للمنفقة تلاوته وتفي حكمه والشئ والشيعة إذا زانياً فارجموها بالهة كما أمر الله
فقال المخصص الآخر وهو أفقه منه أي بحسن مخاطبته وأدبه أو أفقه منه في هذا القصة لوصفها على وجهها العجم
وأقص بملئنا بكاتب الله لفظاً معجوباً شرط محذوف أي أنزل لي هو بمرتبة الأولى حمزة وصل تخذف في المدح الثنا
فما الفعل ما كتبه فاذ التبدات بها ظهرت هذه الأصول وقيل حمزة الفعل ياء من جلس حركة الميم وقبلها على ما عداها
الميم ترين محذوف للفعل المعدي بحرف تخفض للعلم به من المسان والمقدور وأذن لي في أن قول هذا الاستدلال من حسن
الأدب في مخاطبة الكبير فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قل قل أن ابنى كان عسفاً القائل أن ابنى الخ هو
الملك كما هو ظاهر السياق وجزم الأكراني بأنه الأول وعامة ولفظ أذن لي عطفت على قضى والمساؤون هو الرجل الأعرابي الجهم
التميم الظاهر لما استدل لذلك بما تقدم في كتاب الصلح عن آدم عن ابن أبي نسيب فقال الأعرابي أن ابنى حديث جده أعرابي
دنية فمنا الخصمه لكن قال الحافظ ابن حجران هذا رواية شاذة يعني قوله فقال الأعرابي والمصطفى سائر الطرق كما هنا انتهى وينظر
في قول الأكراني إذا المسان هو الرجل الأعرابي لخصمه حيث جعله علة لقوله أذن لي عطفت على قضى لأن ظاهره والتدفع
سألا يخفى وكذا قوله العيني في باب لا تخرب الزمان من كتاب المحرر وقوله وأذن لي أي في الكلام لا تكلم هذا من جملة كلام الرجل لا
المخصص وهذا من جملة فقهه حيث استأنس بحسن كذا ترك وضع العنق انتهى فليست من العسيف المين المصاهرة والظاهر أن كان
اجراً على هذا ففي أبي بن مهاب امرأة الرجل وأني أخبرت بغير الميم وكسر الموحدة أن علي بن أبي الجهم كثر من بكرا
واعترافاً فقلت ابني منه بمائة شاة من التمر ووليدة جارية فسال هل العلم الصحابة الذين كانوا يفتون في مصر
التي وهم المخلعون أربعة وبنى بن كعب معاذ بن جبل وزيد بن ثابت أنصار بنو زاد ابن سعد عبد الرحمن بن عوف أنصاري
أما علي بن جلد مائة مائة فمنا فجلد مائة وكان في دمه ثمانية جلد وقريب علم من المبالغة الذي وقع فيه ذلك وان على امرأة

لم يلبس لها هذا البعد غيرهم هم عن نكاحهم من البكم التي وقع الهاء ولا في ذمتهم من كونه الهاء أي الذين تهمهم
 وقد رأيت جارية لهم بكرة الهرة وسكن البكم من ذمتهم من وطأهم ولما أجمع عمر على ذلك أي فزى عليه
 أتاها أحد بني أبي الخثيع بضم الخاء المعجمة وفتح القاف الأولى وسكن التخمينة زوسا أي في فقال يا أبا عبد المؤمن
 أنت خرجت بهذه الاستغناء كما كان قد أقرنا محمد بن علي بن عبد الله عليه السلام في ذلك وقال يا أبا عبد المؤمن أنت
 الذي ألام من ماضينا وأوشط ذلك أي قرأ في أوطاننا لئلا نقف الله عمر أظننت بهتوا الاستغناء كما كان إلى نيت
 قول رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يكذب هذا الخرجت بضم الخاء المعجمة وسكن السين المشقة أو أذا الخطاب من خيرة تعزيبين
 مهلة أي تخبر بك قلوبك ليلة بعد ليلة بفتح اللام وضم الهمزة والصاد المعجمة بضمها أو واسكنها المائة الصابرة على السر
 أو كذا في الطويلة القوائم وأشار إلى الله عليه وسلم في الخراجهم خيبهم فهو من علام الذوق فقال أحد بني أبي الخثيع كانت
 هذه الخبيثة والمستمكنة من ذلك هزيمة من أبي القاسم بضم الهاء وفتح القاف الأولى تصغير هزيمة من هزيمة في الميمنية هزيمة
 بكسر الهمزة أي لم تكن حقيقة وكذب عن الله قال عمرو بن دينار قال كذبت يا عبد الله فاجلأهم عمر وأعطاهم من
 الجلاء فتمت ما كان لهم من الثمن بالثبوت فتح البكم ما لا وأبلا وعروضا نصب تميز البقرة من قتال حال
 وغير ذلك والتماس جمع كذب هو كان الجمل وأما ترك عمر مطالهم بالتمصا كان نذرا في بلادهم أو نذرا فيهم
 من فدهم فاشكر الأملروا أي الخبيث حماد بن سلمة فها وصله أبو يعلى عن عبد الله مصغر العكر أحسبه عن فتح
 عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم اختصر حماد بن سلمة في وصله ورواه الوليد بن صالح عن حماد بن سلمة قال
 الغني باب بيان الشرطي في الجهاد وبيان للصالحات مع أهل الحرب وفي الفرع كاصلا أيضا الحرب بفتح الحاء وكذا
 المراء وكذا في الشرطي لا يورد عن المستمل مع الناس في الفرع إلى التبع وفي زيادة مستغنى عنها لا يورد عن من في ترجمة
 لأن تها أي على ألسنة أطباء خاصة وهذه على ألسنة أطباء فيهم الفعل معانيه لئلا أمل مع قوله لو كانت الشريعة قال
 حدثني أبو فرادوس في حديث عبد الله بن محمد بن بكر قال حدثنا عبد الرزاق بن همام البجلي قال حدثنا معمر بن فضال عن
 المعمر بن عبد الله بن أبي شاذان قال حدثني بالزهرى محمد بن سلمة بن شهاب قال حدثني بالزهرى أبو داود عن أبي داود عن
 عن المسور بن مخرمة عن أنس بن مالك عن ربيعة بن مهران عن ربيعة بن مهران عن ربيعة بن مهران عن ربيعة بن مهران
 إنما سمعنا ما من جماعة من الصحابة شريفة ما نصت كل واحد منهما من المسورين أن حدث صاحبها بالجملة حاله
 قال أخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة ربيعة بن مهران عن ربيعة بن مهران عن ربيعة بن مهران عن ربيعة بن مهران
 ست من الصحابة في بضع عشرة مائة فلما أتى الخلافة قتلته في أشعر وأخبر منها عرق وبعث بصر البكم الموحدة وسكن السين
 ابن سفيان عينا عن أبي شاذان عن أبي شاذان عن أبي شاذان عن أبي شاذان عن أبي شاذان عن أبي شاذان عن أبي شاذان
 الوليد بن الغيميم بفتح الغين المعجمة وكسر الميم بوزن عظيم وفي المشرك بضم الميم فتح الميم أو ابن حبيب ضع قريب مكة بن أبي الخثيع
 في جبل القريش وكانوا كاعناب سعد مائتي فارس فيهم معلومة بن أبي جهم كونهم طليعة وهي قد تهاجش لأن بني طليعة
 بالفتح فخر وأذا أن اليمين هي بين ظهري المحض في طريق عخرجه على يد المراكبة للميم وتخفيف لزمه مهبط الحول بضم السين
 قال ابن هشام فسلمنا الجنيث لك الطريق فلما أراشخيل وريش قرة الجنيث قد دخلوا عن طريقهم بكمهوا راجعين إلى وريش معي قوله
 فوالله ما شفع بهم خالده حتى إذا بهم بقررة الجنيث بفتح القاف المثلثة والقوية وسكنها في الفرع غارة أو كذا في الناطق
 خالدا كونه يركض ليضرب رحله طيحا سمح لا السير حال كونه نذرا من أمة القريش محمى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 النبي صلى الله عليه وسلم حتى إذا كان بالثنية أي ثنية المراكبة للميم التي بهبط البكم والله وفتح الله مبني المفعول
 عليهم أي على وريش منها بركت به عليه سلام وأحله فقال الناس حل حل بفتح الحاء المعجمة وسكن اللام
 زجر للحالة إذا حملها على السير وقال الخطابي إن قلت حل حل فبالسكون لأن عن تها فونت الأولى وسكن الثانية وحكي السكون

أما الإسلام والنصب على المنعولية فأقبل لفظ المضارع أي قبله وأما الما فاست منه في شيء أي لا اقترن له كونه
 غير من أجل أن أمور الشريعة كان كانت مغنومة عند القهور فلا يعمل أخذها عند الأمر فإذا كان مصاحبا لهم فقد من
 كل واحد منها صاحب نفسه البراءة فأخذوا كل واحد عند ذلك غن والغدا بالكثرة وغيرهم محطروا تأمل أمورهم بالبراءة
 بعد الله صلى الله عليه وسلم ثم إنهم لم يلبسوا فيهم من أمرهم ثم إن عمروة جعلوا فيهم الميم إلى لفظ الصيا
 الذي صلى الله عليه وسلم بعينه بالثنية قال فما لله ما تختم رسول الله صلى الله عليه وسلم تخامة بضم التاء
 بضم من الصدا لا لغيره لا وقعت في كف جل منهم فذلك بها أي التامة وجهه وجله وبرك بفضله وظله
 أي لا يستطعن شئ لا أخذوا وإذا أمرهم استبدوا الأمر أي سرعوا إلى عمله وإذا نوصا كادوا يقتلوا
 على وضوءه بفتح الواو وفضل الماء الذي وضأه أو على ما يجتمع من القطرات فكسب من الماء كثيرا أعضاء والشريعة عند الوضوء
 وإذا تكلم عليه السلام ولا في غير إذا تكلموا أي الصحابة خفضوا أصواتهم عند رسولهم أي بكم التكلم بضم اللام
 فيمنع من الكلام المصنوع إلى الله لنظر أي ما يملونه ولا في النظر أي ليعظمه أنه رجع عزة إلى صحابه فقال أي بقي أي قوم
 والله لقد نزل على الملوذ ووقر على قصر من قصر العجم وهو لقب لكل من ملك أو موكسرى بكسر الكاف والفتح
 لكل من ملك أمرا أو الشيء بفتح الهمزة وتخفيف الحيم بعد الالفين مجوزة وتشديد الحنية وتخفيف لقب من ملك
 الخيشة وهذا من باب عطف الخاص على العام ونحو المثل الذي ذكرناه كانوا أعظم ملوك الدنيا زمانه والله أن بكسر الهمزة
 أي أرايت ملكا أعظمه أصحابه ما يعظم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم محمد الله أن بكسر الهمزة ثانية
 ما تختم بلفظ الماضي كأي بفتح تختم تخامة كاد وقعت في كف جل منهم فذلك بها وجهه وجله وإذا أمرهم
 لتبوا وأمره إذا أو طرادوا أو يقتلوا على وضوءه وإذا تكلم عليه السلام ولا في دبر يخطو بعضهم إلى الصحابة
 خفضوا أصواتهم عند أجلاله وتوقروا وما يحسن إليه لنظر تعظمه وأنه بكر الهمزة عليه السلام قد عرض
 عليه كخطبة رسلهم الخاء المعجمة وتشديد الميم أي صلة خبر صلاح فأقبلوها أيهم وتوصل وتبع الموحدة فقال
 لجل من بني كنانة هو الخليلي صليان مصفران علقمة سيدا حابش كما ذكره الزبير بن كابر دعوى آتية بفتح التاء
 الباء واللام لا بد من أحد فيها خبر ما سره الله تعالى آتية بفتح التاء وسكتة كسر الهمزة فاقبلوا الشريعة على النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه قال أبو بكر
 صلى الله عليه وسلم هذا فالان وهو قوم يعظمون الدين بهم الموحدة وسكنوا الدار المصنوعة جمع بفتح التاء
 والفتح فاقبلوا أي أتوا قاله فبقت له واستقبله الناس أو لهم بفتح الهمزة فلما رأى الكنانة ذلك المذكور من الدين
 واستقبلوا الناس له بالخطبة قال سمعنا اسم الله ما ينبغي لهؤلاء أن يصعدوا بضم الهمزة وتصل لصاد المصنوعة أي منعوا
 عن الميت فلما رجع إلى أصحابه قال لهم ريت الدين قد قلتم بضم الهمزة واللام المشددة أي على في حقها شيء يوجبها
 فكم تشعرون بضم الهمزة وسكنوا المعجزة كالمصنوعة أي طعن في سماها بحيث لا رومها كالمعجزة علامة للمهدي يضافها أي
 بالفتح الصلة أن يصعدوا عن الميت زابان اسحاق وعظيمة قالوا يا معشر قريش على هذا عائدناكم البصع عن بيت الله معجزة
 له فقالوا كدعينا جدي حتى نأخذ أنفسنا من فضي فقام رجل منهم فقال له مكارن حصص بكس الميم وسكون الكاف ففتح
 الزبير هذا أي من الخيف بخاء معجمة ففتحته ففاد دعوى بني قمارن لوى فقال له عن آتية ولا في دبر أي بفتح التاء
 فقالوا آتية فلما أشرك عليهم على النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه قال النبي صلى الله عليه وسلم هذا مكر وهو رجل ياجر
 أي لا يكره أن كان مشهورا بالخذول لم يصيد منه في قصة العديسة في ظاهرها أي مكره فكل النبي صلى الله عليه وسلم بفتح
 بليم هو أكره ليجعل عليه سلاما دجا سبيلين عمروة بفتح العين قال عمروة هو ابن راشد بالسين والسين
 فأخبر بالخرادون هو السخاني عن عمروة مولى ابن عباس فلما جاس سبيلين عمروة سقط في البحر عمروة قال النبي صلى
 عليه وسلم لقد كان في قدس الكرم من أمره بفتح السين الميم الميم وهذا هو الذي شاهد موسى عند بني شيبه

في هذا الموضع كان
 خطبه وصوابه للفاعل
 وعمل في البيت بضم الهمزة
 والسين والسين الميم الميم

من حديث سلمة بن الأكوع قال بعثت قريش إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلوا الله عليه وسلم ليصلوا الله عليه وسلم
 رأى النبي صلى الله عليه وسلم سبيلاً قال قد سئل القرآن مراراً وهذا من باب التناقض وكان عليه السلام يعجبه فقال الحسن أني من
 التبعية في حق النبي صلى الله عليه وسلم ما كانا بالإنس إلى الواقعة في هذه القصّة ليست عظيمة ثم ولد له عليه السلام اخذ ذلك من المنصف
 الواقع في سبيل فان تصغيره يقتضي كونه ليس عظيمه كما لا شك السابق أيضاً قال الزهري محمد بن مسلم بن شهاب في حق
 السابق محمد بن عكرمة معترفاً في شأنه في أسيرين عمرو بن قريظ بن ابيان ايماناً إلى النبي صلى الله عليه وسلم ليحرب بينهما
 القتل حتى وقع بينهما الصلح على ان توضع الحرب عشرين سنة ان يؤمن بعضهم بعضاً وان يرجع عنهم عامهم فقال رسول الله
 بكرهنا ان كتب بيننا وبينكم كتاباً فاذن النبي صلى الله عليه وسلم الكتاب هو علي بن ابي طالب فقال الله النبي صلى الله عليه وسلم
 سلم الكتاب باسم الله الرحمن الرحيم قال لا في ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ادرى ما هو ولا في ذلك من الحق والتسلي
 ما هي بتأنيدها الضمير إلى كلمة الرحمن ولكن اكتب باسمك اللهم ما كنت تكتب كان عليه السلام يكتب لكذلك في يد
 الاسلام كما كانوا يكتبون على النجاة هدية فلما نزلت آية النفل كتب باسم الله الرحمن الرحيم فادركتهم حية النجاة هدية فقال السليمان
 والله لا نكتبها الا باسم الله الرحمن الرحيم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لي ارضى الله عنا كتب باسمك اللهم
 قال عليه السلام كتب هذا ما قاضي عليه محمد بن رسول الله فقال رسول الله لو كنا نعلم انك رسول الله ما علمنا
 عن الحديث الا اننا انك لكن كتب محمد بن عبد الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم والله اني رسول الله
 ان كل يتولى تشديد العجمة وخبره عن كتب محمد بن عبد الله قال الزهري محمد بن مسلم بن شهاب بالسلف
 فذلك انما جابته لسؤاله في ذلك كتب باسمك اللهم واكتب محمد بن عبد الله لقوله عليه السلام السابق لا يسألوني
 لي قريش ولا في ذلك يسألوني بنون علي اصل خطة بضم الحاء المعجمة غصلة يعظمون فيها حرماً الله بكفون يوم
 القتال في الحرم الا اعطيتهم اياها اني جيتهم اليها فقال الله النبي صلى الله عليه وسلم علي ان تغلوا بيننا وبين بيت
 العتيق فخطوبون به بالخصيف بالصب عطفاً على المنصب السابق وفي نسخة فخطوب بالرفع على استنداق في اخي
 فخطوب بتشديد الطاء والواو اصل تطوط وانصباً لرفع فقال رسول الله لا تغلوا بيننا وبين البيت العتيق
 العز انما اخذنا بضم الهاء وكسر اللام ضعفة بضم الصاد وسكن اللام المعجمة والنصب على التمييز فقولوا لعلنا لا ند
 ليست مدحاً ولا لكون ذلك على تخلة من العام المقبل فكتب على ذلك فقال رسول الله وعلى انك اياتك
 منا اجل ان كان على دينك الاخر دته اليان في رواية عقل عن الزهري في اول الشريطة اياتك منا اخر في
 تعم الرجال النساء فيدخلن في هذا الصلح ثم شخ ذلك الحكم بين اولم يدخلن الا بطريق العرف فخصص قال السلي
 قال في التفتيح فمقابل ذلك تشبه ان يكن لبعض السيات ومنه ايضا اسيد بن حذيفة وسعد بن عباد كما قاله الواقد في
 سبحانه الله كيف خيل للمشركين قد جاء عيال كنه مسلماً فبينما هم كذلك بالميم في بيتنا اذ دخل ابو جندل بن
 ابن عمرو بالجهم والسن لوزن حفص بن سهل بضم السين مصغراً عمر بن الخطاب اسم ابى جندل للعاص فكان جندل حين
 اسلم وعذب فخرج من السجن وسكب الطريق وكما ليحيا حتى هبط على المسلمين جاك كونه يسرعت بفتح اوله وسكون الراء فوم
 المسلمين للمسلمة اخبره فامتنع في قريش لا مشي لمصل المصل وقد خرج من اسفل مكة حتى رمى بنفسه بين اظه
 المسلمين فقال ابو سهيل هذا يا محمد او ما ولا في ذلك عن الكشيبي من افاضيك عليه ان تروا الى فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم انما لم تقض الكتاب بعد من غفوة فكان ساكنة فضاء معجزة اي لم يفسخ من كتابه ولا
 ذكر عن المستعمل والحق لم تقض بالقاء وتشدد المعجمة قال السهيل بوالله اذا بالتمن من امر اصالحك في نسخة لا
 على تنبي اذ قال النبي صلى الله عليه وسلم فاجزه بضمه متفق عليهم مكسوة فزاد ساكنة اي مضى على فعله فلا اذ
 لي افعال لم يطل فاجزه في ذلك لا في ذلك قال عليه السلام لي فافعلوا ليل ما انا بافعال قال امرتكم للمسلم وسكن

وبعد الله الموفق والأيام خصص كان من قبل مع سبل بن عمرو في التماس الصلح ما قد اجترأ به سبل بن عمرو لا يحزننا ولا يحزننا ولا يحزننا
 لما في النصح بأي نعم وفي نسخة قالوا منكر قد اجترأ به سبل بن عمرو لا يحزننا ولا يحزننا ولا يحزننا
 وقد جئت حال كوني مسلماً لا أترون ما قد لقيت بفتح القاف اليمينية فقط وفي غيره ما قد لقيت بفتح القاف اليمينية فقط وفي غيره ما قد لقيت بفتح القاف اليمينية فقط
 قد عن عذرا بأشدر بل في الله وإياي سباحة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا جندل صبراً لحسبنا فأنكره رومان
 اجعل لك فجعاً ومجنناً أو تترك ما في فان قلت لمرحاً يا جندل المشركون وقد قتلوا منكر زناؤه في جوابه بأن للتصديق
 لعقل المهادة هوسيل لا مكر زناؤه لا عقاباً بقول المباشرة لا بقول أسكر وتعقب بما نقله في فتح الباري عن الواقدري أنه لم يأت
 مكر زناؤه من جوابي الصلح مع سبل بن عمرو كان معاً هو يطيب بن عبد الحميد واخبرني في حديثه ما يدل على أن اجارته مكر زناؤه
 فإن لا يرد إلى سبل بل في تأمينة من التعذيب أن مكر زناؤه هو يطيباً أخذاً ما جندل فادخله فسطاطاً وكفأه ما جندل وقال
 الخطابي ما غار واليه بالمالين أنما لا يبلغ به الهلاك فقال لا في ذلك عمر بن الخطاب رضي الله عنه فأنيت بني
 الله صلى الله عليه وسلم فقلت له ألسنتي لله بالصبر ليس حقاً قال عليه السلام بل قلت لساناً على
 الحق وعدناً على الباطل قال عليه السلام بل قلت فلم يعطى الدنيا بفتح الدال المهملة وكسر النون وتشديد الهمزة
 وأكمل فيه الهزلة فكلمته بفتح الحاء في وصفه في قوله في الحالة الدنيا الخبيثة في يدكنا أبا النور أي حينئذ قال إن رسول
 الله ولست عصبه وهو ناصري فيه تنبيه لمرحى الله عنه على أن لا ما حصل عنه من القلق والله صلى الله عليه وسلم
 لم يفعل ذلك إلا ما مر عليه من حبس لثاقه وأنه لم يفعل ذلك إلا بوجه من الله قال عمر رضي الله عنه قلت له عليه
 السلام وأليس كنت تحت أنا سناً في البيت فخطوب به بالتعقيب في نسخة فخطوب به بالتعقيب في نسخة فخطوب به بالتعقيب في نسخة
 الله صلى الله عليه وسلم كان رأي من منامة قبل أن يتمل بالمخدر هو وأصحابه لبيت المكارم وأخبرني ذلك شق عليهم قال عليه السلام
 بل في أخبرت أن أنا نائمة العام هذا قال عمر قلت لا قال فانك آتية ومطوف به بتشديد الطاء المشجوة والواو
 المكسورة المشددة أيضاً قال عمر فأتيت أبا بكر فقلت يا أبا بكر أليس هذا نبي الله حقاً وفي اليونينية بي الله بالنصب
 قال بل قلت لساناً على الحق وعدناً على الباطل قال بل قلت فلم يعطى الدنيا الخبيثة في يدكنا
 إذا أي حينئذ قال أبو بكر رضي الله عنه مخاطباً لمرحى الله عنه أيها الرجل إنه لرسول الله ولا في ذلك رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وليس يعصى ربه وهو ناصري به واستمسك بغرزه بفتح الغين المعجمة وبعد الزا الساكنة رأى هولاء
 مبتدئين كركاب للفرس أي نفسك بأمر ولا يخافانه كعباً يتسكك للمعركاب الفارس فسلوا بها فرته
 فوالله أنه على الحق قال عمر قلت ليس كل عليه الصلاة والسلام حينئذ أنا سناً في البيت وخطوب به
 ولا في ذلك خطوب بالفاء بعد الواو والتشديد قال أبو بكر بل في أخبرت أن أنا نائمة العام هذا قال عمر قلت
 لا قال فانك آتية ومطوف به بالتعقيب في نسخة فخطوب به بالتعقيب في نسخة فخطوب به بالتعقيب في نسخة
 بما أجاب به الرسول صلى الله عليه وسلم قال الزهري محمد بن مسلم بن شهاب بالسند السابق قال عمر رضي الله عنه فعلت
 لذلك التوقف في لا تمتد التبريد أعمالاً صالحة وعند ابن إسحاق فكان عمر يقول ما نلت أقصد وأصوم وأصلى واعتق
 من ذلك صنعت مني من فائدة ذلك ما لا أذكره وهذا الواقف من حديث ابن عباس قال عمر رضي الله عنه لقد أعتقت ببيتك قال وأبو
 دهر الخراشي لم يكن هذا الصانع في الدين بل ليقف على الحكمة في القضية وتكشف عنه الشبهة والحق على نكال الكفار كما
 نحن من قوته في نصرة الدين قول الزهري هذا منقطع بينه وبين عمر قال فلما فرغ من قضية الكتاب شهد على الصلح
 من المسلمين منهم أبو بكر وعمر ورجل من المشركين منهم مكر بن حصص قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا حجة بعد موتي
 فأخروا البعث ثم أحلقوا رؤسهم قالوا لله ما قام منهم رجل رجا نزل الوحي بإبطال الصلح لذلك ولستم لهم تضام
 فسكهم ولا اعتقادهم أن لا مر المطلق لا يفتقروا إلى الفور حتى لا عليه السلام لهم ذلك ثلاث مرات فلما أجمعهم

الاشقي وعمر رضي الله عنهما كل شريط خالف كتاب الله في حكم كتاب الله فهو باطل وان اشترط مائة شريط
 وقال ابو عبد الله البجلي قال عن كليهما عن عمرو بن عمر عن ابي ربيعة كرمه وسقط قوله قال ابو عبد الله الى اخره عن علي بن
 به الاخذ شتا علي بن عبد الله المدني قال حدثنا سفيان بن عيينة عن يحيى بن سعيد الاصبهاني عن عمرو بن عبد الله
 الاصبهاني عن عائشة رضي الله عنها انها قالت اشترطت برة تسالها ان تعينها في كتاب تها في راية عروة عن عائشة
 لتعينها في كتابها فالتفت عائشة لها ان شئت اعطيت اهلك ثم انك اعتقتك ويكون الولد عليك
 انك كنت تلك برة لا هلهما فاجابا ان يكون الولد لهم فلما جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم لما شقة ذكرته ذلك
 تخفيف كانت كرمه ولا في ذم كرمه بشريها وقهر الراد وسكون النوقة وفي نسخة تسكون الراد جمع النوقة قال النبي صلى الله
 عليه وسلم ابنا عيها بغيره وصل فا عتقها بغيره قطع فاما الولد لمن اعق لا غيره ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم
 واستمر على المنبر خطيبا فقال اما يا امهاتان اقوام يشترطون شروطا ليست في كتاب الله اي ليست في حكم الله
 الا ان كنتم على عبادته وشروطه لهم وليس لمواضع تصول لقرآن لان كون الولد للمعق غير منصوص في القرآن ولكن الكتاب
 امر بغيره رسول اتباع حكمه فذكر حكمه ان الولد لمن اعق من اشترط شريط ليس في كتاب الله فليس الجواز في شريط
 ما اشترط التقيد بمائة لتأكيد ان بعض في قولهم اشترط على بطلان جميع الشرط والمذكورة فلوزادت الشرط على
 مائة كان الحكم كذلك لما دلت عليه الصيغة وهذا الحديث قد سبق غيره باب بان ما يجوز من الاشترط والذنب
 بغير المائة وسكون النبي بعد ما تحته مقصودا الاستثناء في الاقرار بربان الشرط التي تعارضها ولا في دعوى الكسبي
 بن ابي النحاس فيهم كسر طلق المبيع من مكان المبيع فانه جائز لانه تصريح بعقود العقد لشرط قطع الثمار وتيقظها بغير الصلاح
 بشرط ان يعمل فيه البائع عملا معلوما كان باع ثوبا كشرط ان يخطيه في ضعفه كقوله هو في المني مع وجان وزرع للمني عليه البائع
 القية ومن جيل الشرط ويصح البيع بايقال المبيع من المني والاصح بطلانها كسؤال البيع عن شرط على فبا امر ملكه بعد اذا
 قال الفلان على مائة الا واحد أو اثنتين كبر المائة وهذا الاستثناء قليل من كثير كحلان فيه فيصح ويبرمه في قوله لا يجوز
 تسعة وتسعون مما في قوله لا اثنين ثمانية وتسعون وقال ابن عون بغيره العين المهمة ولعل الاول المسألة فنون عبد الله بن
 الجهم ما وصلي سعيد بن منصور عن هشيم عنه عن ابن سيرين عن محمد بن ابراهيم قال في دعوى الكسبي قال الرجل ان يبيع
 كرمه بفتح الكاف كسر الراد وتسعين في القيمة يوزن فيعمل الكسبي وقال ابو جهمر يطلق على الكسبي وعلى المكسبي ايضا ادخل ابو جهمر
 مفتوحا فقال في مسألة تسعة وتسعون كسيرة امس من الادخال لا في دعوى الكسبي عن رجل يهتد بكسيرة فله تسعة وتسعون
 ثم ان كان بكسر الراد منصوب اذ دخل الال التي يسار عليها الواحدة واحدة لا وادخلها في لفظها اي دخلها فانه لا
 دخل معك يوم كذا وكذا فان لم ارجل معك يوم كذا وكذا فذلك مائة ثم جهم فخرج جهم امر رجل معه
 قال اشترى من القاضى من شرط على نفسه شيئا كان كونه طائعا مختارا غير مكره عليه فهو اى الشرط الذي شرطه
 عليه اى بزمه وقال ابو جهمر وهى علة فلا يلزم الراد بها وقال ابو جهمر في السختان ما وصله سعيد بن منصور عن ابن سيرين عن محمد
 بن جهمر باع طعما ما كسرو وقال المشتري للبائع ان لم اترك الاربعاء بكسر الموحدة اى يوم الاربعاء فليس ببيع و
 فيك بيع في البيع المشتري فقال اشترى من القاضى المشتري عبد الخا كرمه اليه انت اخلفت السبعاء وقضى
 عليه رجع البيع في حديثه واحد وقال مالك الشافعي يبيع الباع ويطلب الشرط ويقتل حدثا ابوالان الحكم
 بناع قال اخبرنا الشيعيون هو ان في حصة الخصة حدثا ابوالان اذ ادها به بن ذكوان عن اخرج عبد الرحمن بن جهمر
 عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان لله تسعة وتسعين اسما انصبت على اثنين
 ليس منه في غيرهما وقد نقل ابن العربي عن سفيان سمى قال هذا قليل فيها ولو كان الجرم مائة الاسماء بنى لغير العجز بل في غير
 ما بنى لو بنى اربعة اجز مثله مائة او في الحديث اسألك بقال اسم هو لك سميت بغيرك وانزلت في كتابك واخذت احدا

خلفك واستأثرت به في علم الغيب عندك وانما خص هذا لشرتها ولما كانت سعة أسماؤه تعالى صفاته توقفة انما تعلم
 من طريق الوحى لسنة ولم يكن لئان تفتش ليها المريد اليه مبلغ حلا ومضى عقولنا وقد شغنا عن طلاق ما لم يرد به التوقيف
 في ذلك وان يجوز ما العقل بحكمه بالقياس كان الخطا في ذلك غير حين والخطا في ذلك غير حين والخطا في ذلك غير حين
 غير مريض كان الاحتمال في رسم الخطا واحبا اشتبا وتسعد تسعين في ذلة الكاتب هفوة القلم بسبعة وسبعين اوسعة
 وتسعين وتسعد تسعين فيشتاد الاختلاف في السمع من المسطون لك حمة المادة وارشاد الى الاحتياط قبوله ما ذكره في نصب
 على البداية الا سماءا واحدا ولا في ذلة واحدة بالثابت ادعا بالى معنى التسمية او الصفة والكلمة من احصاها علم
 ايماننا وعلماها حتى يستوعبها فلا يتعسر على بعض ما لم يثنى على الله ويدعى بغيره او من عقولها واما طبعها او حفظها فغير
 المحنة بهمة صاحب هذا الحديث ثلث ان شاء الله تعالى في حالها وكا في الوفاء وردة ليست له على ان الكلام فليعلم بالحق والادب
 كان فينا شتاء اكثر من طبع عمل به واخذ ذلك من قوله ما لا واحد وهو في الاستثناء مسلم فلو قال في البيع بيت من هذه الصفا
 مائة صاع الا ما عا صح وحمل به وكان بالثلاثة وتسعين صاعا وكذا في الاقرار كما امر ولا يجوز باو اكلامه وبلغ آخر
 لكن في استنباط ذلك من هذا الحديث نظر لان قوله مائة الا واحد انما ذكره تأكيد لما تقدم فليس يستفاد به فائدة مستفيدة
 حتى يستبطل منه هذا الحكم فحصل هذا المقصود بقوله تسعة وتسعين اسما واما الشرط فليست صورة الحديث قالة الوحى ان
 وهذا الحديث يخرج به الجواز ايضا في التوحيد التمسك في الدعوات والثناء في الدعوات وان ما جبه في الدعاء باو الشرط
 في الوقت وبه قال حديثنا قتبية بن سعيد بورجاء الثقفي البجلي قال حدثنا احمد بن محمد بن عبد الله الانصاري
 قال حدثنا ابن حبان بن بقع الهذلي وبالق عبد الله البصري قال اثنى بالاداء في خبرنا واك انباء بطيخ على الاحاديث في
 ايضا كما عرفت في موضعه نافع مولى بن عمر عن ابن عمر رضي الله عنهما ان اباة عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 ارضا بخير فان النبي صلى الله عليه وسلم سبنا مرة اى يستبذ وفيها فقال يا رسول الله انى اصبحت
 ارضا بخير تسمى بفتح المشقة وسكن الهمم والذين للبيعة لم اصب مالا قط انفس اى احب عندي مني لما
 تامرني به ان اعمل بها قال عبد السلام ان شئت حبست بشدة اليد الموحدة اى وقت اصلها وتصدت
 بها قال فتصدق بها عمر انه لا يباع اصلها ولا يوهب ولا يورث تصديق بها في الفقراء وفي القرى
 الكثر اية في الرحم وفي فك الرقات هم الكتابون بان يدفع اليهم شئ من الوقت فذلك به رقا يوم وفي سبيل الله
 منتطج الحاج ومنقطع الغزاة وبن السبيل الذي ثمال في بلدة لا يصل اليها وهو فقير والضيق من عطف
 العام على الخاص لا جناح الا على من وكها الى الصدق على تلك الارض ان ياكل منها من ربيها
 بالمعروف بحسب ما يحتمل ريع الوقت على وجه اللقاو يطعم بالنصب عطا على المنصب بضم الياء من الاطعام با
 يطعم في حال كونه غير متمول وال ابن حبان في حديث به بهذا الحديث ابن سيرين في قوله الخمر متائل بضم الخمر
 التوقية ودها انتم المتفقون على مثلية مشردة مكسورة فلام اى جامع مالا وقول الزكريا لا نصب على التميزا
 الامام بدر الدين الدماميني انه خطأ وانما نصب على انه مقول به اى المتائل وهذا الحديث اخرجه ايضا في لوصيا باو اذا
 مسلم اخرجه النسائي في الاحاديث الله تعالى علمه وهذا اخرجه الرازي في شرح صحيح الحمير من الامام القسطل
 من تجزئة عشرة وثلوه ان شاء الله تعالى كما عجزنا من اسن وله كتاب لوصيا بالفتوى